



الفدیر جلد ۱۴

مؤلف: علامه و محقق عبدالعزیز امینی نجفی

ترجمه: اکبر ثبوت

ناشر: بنیاد بعثت

تیراژ: ۳۰۰۰

نوبت چاپ: چهارم

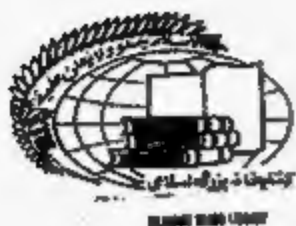
تاریخ نشر: ۱۳۶۹

چاپ از: مرکز چاپ و نشر بنیاد بعثت

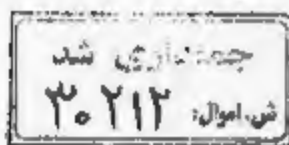
تهران - خیابان سمیه بین مفتاح و فرصت

توزیع: فروشگاههای کتاب بنیاد بعثت

تهران: ۱۳۳-۷۶۰-مشهد ۵۹۵۵۵-قم ۳۲۱۱۸



علامہ فقید شیعہ آیۃ اللہ مہجادی : مرحوم
شیخ عبدالعزیز امینی نجفی



الفیر

مترجم
اکبر نبوت

جلد چہارم

به نام خداوند جان و خرد

و این هم جلد چهاردهم است از برگردان پارسی «غدير» که - در پی جلد پيشين - می‌پردازد به بررسی برتری‌هایی که برای بوبکر شمرده‌اند تا سخن از گزارش‌هایی در ستایش باب و مام وی به میان آید که بیش‌هایی به پدر و مادر علی و کوهش‌هایی از آن در نیز دربردارد. و آن‌گاه بخش گسترده‌ای آغاز می‌شود در پاسخ به آن یادها و آشکار ساختن بسکوکاری‌ها و بزرگواری‌های ابوطالب و پایگاه والایی که رفتار و گفتار پیر از چشم برای او پدید آورده است - که درباره گفتگو نیز برای جلد دیگر می‌ماند.

این جلد هنگامی زیر چاپ می‌رفت که تل انباشتن کارهایم بر روی هم، هیچ گونه معالی برای ارزیابی و پژوهش جداگانه در پیرامون مطالب آن نگذاشت و با پژوهش بسیار بایستی این کار را به آینده واگذارم و امیدوار باشم که دانایی و آگاهی خوانندگان، جای تهی را پر کرده و از دچار شدن به برداشت‌های نادرست جلوگیری می‌کند گذشته از آن که یاد داشت‌های من در پایان جلد ۱۳ می‌تواند برای ارزیابی این جلد نیز سودمند افتد که - هر چند بهتر است پیش از آغاز به خواندن این جلد، دوباره نگاهی به همان‌ها بیاندازید. باز هم فشرده آن‌ها را در دوسه فرازیاد می‌کنم:

الف: درباره بخشی از «الفدیر» که بازگوگر سروده‌هاست، باید بدانیم يك «سراینده» همچون دیگر هنروران، بیش از آن چه «حقایق» بی‌چون و چرا را زیر بنیادی برای فرآورده‌های مغزی‌اش گرداند از نیروی «تخیل و عواطف» یاری می‌جوید پس راه او بایك «دانشمند» جداسـت و جاندارد که کسی بی‌رسد چرا فرازهایی از يك «حماسه» یا «غزل» یا «دستاو» یا ... صددصد با شالوده‌های دانش هماهنگ نیست؛ نگارنده‌ای هم که برای بررسی در «تاریخ ادبیات» به یادآوری آن می‌پردازد - به جای این که بخواهد همه آن چهارمی آورد، بایستی پذیرفتن و باور داشتن بشمارد - بر آن است که برداشتها و تکرش‌های يك توده را بنماید و باز گو کند تا دانسته شود که چگونه آن‌ها را در جامه‌هایی دل‌با و بایر ایه‌هایی گرا بیا نمایش داده‌اند؟ که اگر سروده‌ها و هنر سرایندگی را - در این جلد از «الفدیر» و در هر جای دیگر - از دیدگاه یاد شده بنگریم و مرز میان آن‌ها و «واقفیت‌ها» را بشناسیم نه در باور داشتن آن‌ها به بیراهه می‌افتیم و نه در خورده گیری بر کسی که آن‌ها را بازگو کرده و گرد آورده است.

ب: در باره گزارش‌های «الفدیر» نیز از یاد ببریم که چون بیشتر آن‌ها از زبان سنیان بازگوشده در دیده ما، چندان پذیرفتنی و درست نمی‌نماید و خواست امینی نیز - از پشتوانه گرفتن آن‌ها - تنها نشان دادن يك بام و دوهوائی بوده که جای جای در نگاشته‌های ایشان سراغ کرده و گره خود او بسیار جاه‌ا، بی‌ارجی آن نگاشته‌ها و حتی بی‌ارجی گزارش‌هایی را که زیر بنیاد گفتگو می‌گرداند باز نموده و آشکارا گفته است که این‌ها، برای کنار آمدن با سنیان دست آویز گرفته شده و خود به خود ارزشی ندارد و من نیز در فك و توك از پانویس‌هایم،

۱- بنگرید به ص ۲۶ - ۲۵ در زیر گزارش از «کشمکش علی و عباس بر سر فلد» و به ص ۳۱۹ - ۳۱۸ دآوری او درباره گزارش که می‌رساند ابوطالب تازه در دم مرگه به آئین مسلمانی در آمد.

نادرستی پاره‌ای دیگر را یاد آوری کردم و آن چه را نیز می‌ماند، گذاشتم برای
خوانندگان ارجمند، که با خرد درست و روشن بینی خویش، بعداوری و ارزیابی
پردازند.

ما بدان مقصد عالی نتوانیم رسید هم‌مگر پیش نهاد لطف شما کامی چند

۱. ثبوت



سه چیز و سه چیز و سه چیز

آورده اند که عبدالرحمن پسر عوف بر ابو بکر راست روی خدا از وی خشنود باد - در آمد و این هنگام او در همان بیماری بود که به مرگ وی انجامید پس دیدند و هکین است . عبدالرحمن به وی گفت : خدای را ستایش که رو به بهبود می روی ابو بکر - خدا از وی خشنود باد - پرسید آیا تو چنین می بینی ؟ پاسخ داد آری گفت : به راستی من سرپرستی شما را به کسی سپردم که در دل خود او را بهتر از شما می دانستم و هر يك از شما خشمناک از آن است که می خواهید ، کار به دست شما باشد و نه او ، چنان دیدید که گیتی روی آورده ولی هنوز روی نیاورده و همین که روی آور شد ، پرده های ابریشمین و بالش های دیبا بر گیرید و خفتن بر بتری که از پشم آذربایجانی باشد چندان نماند را به درد آرد که گوئی بر روی خار و خس افتاده اید به خدا سو گند اگر کسی از شما را پیش کشیده و بی هیچ گناهی کردن بزنند برایش بهتر از این است که در گرداب جهان به شناوری پردازید و شما فردا نخستین کسانی هستید که مردم را گمراه نموده و آنان را از شاهراه ، به دست چپ و راست می کشاید ای راهنما ! آن سپیده بامدادی است یا دریا ؟ پسر عوف گفتش : خدایت بیمار زاد ! آرام بگیر که این تند و تیزی ، بیماری تو را دوباره سخت می کند و مردم در برابر دستور تو ، تنها به یکی از این دو گونه واکنش می نمایند یا برداشت ایشان همانند تو است که با تو همراه اند یا با تو ناسازگارند ولی باز هم چنانچه دوست داری تو و دوستت را راهنمایی

می کنند و ما گمان نداریم که تو جز یگوکاری خواسته باشی و همیشه شایسته مردی می مانی که دیگران را به راه شایسته می آورد و هرگز هم افسوس این را نمی خوری که چیزی از جهان را از دست داده ای. ابوبکر - خدا از وی خشنود - گفت آری من افسوس این را نمی خورم که چیزی از جهان را از دست داده ام مگر این که دوست داشتم سه کار را که انجام داده ام نکرده بودم و سه کار را که به جا نیاوردم انجام می دادم و ای کاش در پیرامون سه زمینه هم از برانگیخته خدا - درود خدا بر وی - پرسشی می کردم.

ولی آن سه کاری که ای کاش نکرده بودم: ای کاش خانه فاطمه را برای هیچ چیز بازرسی نمی کردم هر چند در آن را برای نبرد با من می بستند و ای کاش فبعا سلمی را زنده نمی سوزاندم، یا به آسانی می گشتمش با پیروزمندانه و از سر اندیشه ای درست آزادش می ساختم و ای کاش روزی که در سفینه (= سایبان) ساعدیان آن گیر و دارها بود من این کار را به گردن یکی از آن دو مرد - عمر و ابو عبیده - می انداختم تا یکی از آن دو به فرمانروائی رسد و من دستیار وی باشم. ولی آن سه کاری که کاش انجام می دادم: آرزوی کنم روزی که اشته پسر فیس را در بند کرده و به نزد من آوردند کردن او را می زدم زیرا به گمان می رسد با هیچ کار بدی رو برو نمی شود مگر در انجام آن یاری خواهد داد و هم ای کاش در هنگامی که خالد پسر ولید را بر سر از کیش باز گشتگان فرستادم خودم در ذوالقصة می ماندم تا اگر مسلمانان پیروز شوند که پیروز شده اند و اگر شکست بخورند خود، آهنگه دیدار می کردم با کمک می رساندم و نیز ای کاش در هنگامی که خالد پسر ولید را به شام فرستادم عمر پسر خطاب را هم به عراق می فرستادم و دست هر دو را در راه خدا باز می گذاردم - این جا ابوبکر دو دست خود را دراز کرد -

و باز ای کاش از بیک خداوند - درود خدا بر وی - می پرسیدم که این کار با کیست؟ تا هیچ کسی با او به کشمکش برنخیزد و دوست داشتم که از وی پرسیده

بودم آیا اخصار نیز در این کار بهره‌ای دارند؟ و دوست داشتم از وی در باره سرده و بیک دختر برادر و عمه پرسشی کرده بودم زیرا دل خودم برای پاسخ به این در پرسش آرام نمی‌گیرد.

این گزارش را ابو عبید در «الاموال» ص ۱۳۹ آورده است - و نیز طبری در «تاریخ» خود ج ۳ ص ۵۲ و ابن قتیبه در «الامامة و السياسة» ج ۱ ص ۱۸ و مسعودی در «مروج الذهب» ج ۱ ص ۴۱۴ و ابن عبدربه در «المقد الفرید» ج ۲ ص ۲۵۴

میانجیان گزارشگران نیز همگی از مردانی هستند که می‌توان به «مخشان پشت گرمی» داشت و چهار تن از ایشان نیز کسانی‌اند که نگارندگان شش «صحیح» گزارش‌هاشان را سرمایه‌آئین می‌شناسند.

امینی گوید در این گزارش ۹ چیز است که از آن میان را جانشین پیامبر در روزی که باید به کار بندد نمی‌داند که ما در بساطه یکی - زنده سوزاندن فجأة - با کسرت و کی سخن راندیم

ولی این که آرزو کرده است ای کاش کار را به گردن یکی از آن دو مرد می‌افکندمی‌داند که این جانشین پیامبر در بازپسین روزهای زندگی‌اش در بافته است که کاری که به آن برخاسته (جانشینی پیامبر و انجام کارهای او پس از مرگش) بر بنیاد آئین خدائی نبوده است زیرا بر گردن جانشین و کسی که پس از مرگ دیگری باید به کار او برخیزد با خود همان کسی است که پس از او به جانشینی نیازمندیم و باید پس از او به کار وی برخیزد و این همان چیزی بود که دوم جانشین پیامبر پس از روزگاری دراز آن را دریافت و گفت: دست فرمانبری دادن مردم به بوبکر؛ کار و رویدادی بی‌اندیشه و ناگهانی بود همانند آنچه نادانان پیش از اسلام می‌کردند ولی خداوند؛ مردم را از بدی آن نگاهداشت

و هر کس مانند آن باز از مردم دست فرمانبری بگیرد بکشیدش^۱
 نمی‌دانم این ناشایستگی که - آن دو - در برنامه خود برای برگزیدن
 فرمانروا یافتند آیا در کسی است که کار برگزیدن را به انجام رسانید؟ یا در کسی
 که برگزیده شد؟ یا در هر دو؟ یا در این که هرگز بتوان با برنامه گزینش،
 جانشینی برای پیامبر برگماشت؟ که هر کدام را خواسته باشند راه خرده گیری
 بر روی ما باز است و اینک گروه‌های پیامبران و برانگیختگان در برابر ما هستند
 که از برگماشتن جانشین خود برای پس از مرگشان - آن هم با دستورهایی
 آشکار - روگردان بوده‌اند و هرگز هم جانشینان ایشان را پیروانشان
 برگزیده‌اند.

آیا این پندار خردمندانه است که بگوئیم اگر کسی در گذشت انجام
 سفارش‌های او - که نیازمند دست بردن در چیزهایی است که بر جای نهاده - با
 مردمان بیگانه‌ای است که از چگونگی چاره اندیشی‌اش در کارها ناآگاهند و از
 خواسته‌های او - و از روشی که خوش داشته در گردش دادن دارایی و خانواده
 خود به کاربرد - دور؟ مگر مرده در هنگام زندگی، پرورش خردمندانه یافته
 و شایسته مردان را از دیگران نمی‌شناخته و نمی‌دانسته کسانی که بر خود می‌پیچند
 و سرودگوی آزمندی آنان را به پیش می‌راند و گرسنه چشمی افسارشان را
 در دست دارد و دیو شره بر آنان فرمان می‌راند، چه‌ها در دل می‌پروراند؟ آیا
 تو بر آیی که با همه این‌ها باز هم سفارش‌هایی برای پس از مرگش نمی‌کند نا آنچه
 را از وی به جامانده، خوراک حکم چرانان بهره بفماگران گرداند؟ نه!

چنین نخواهد کرد چون خوبی خاندانش را می‌خواهد - و این را که دارایی‌اش
 در راهی شایسته به کارافتد، چنانچه شیوه مسلمانان نیز از روزگار یاران پیامبر
 تا کنون به همین گونه بوده و آئین اسلام نیز درستی آن را بر زبان آورده و
 برای سفارش‌های آدمی که پس از مرگش به کار بسته می‌شود دستورها و برنامه‌هایی

۱ - ن: برگردید به جلد پنجم ص ۳۷۰ از چاپ دوم و نیز به همین جلد از برگردان
 پارسی ص ۲۷۷.

داده و در دو کتاب «صحيح» آمده که بیک خدا - درود خدا بر وی و خاندانش - گفت هر مسلمان چیزی داشته باشد که بتواند برای پس از مرگ در باره آن سفارشی کند، شایسته نیست دو شب را به روز برساند مگر آن که سفارش نامه یاد شده را نوشته نزد خود داشته باشد - این را بخاری آورده و بر بنیاد گزارش مسلم: ... سه شب را به روز برساند ...

پس عمر گفت: از آن گاه که آن سخن را از بیک خدا - درود خدا بر وی - شنیدم هیچ شبی بر من نگذشت که سفارش نامه ام در نزد من نباشد نووی در «ریاض الصالحین» گزارش های شایسته مردان، ص ۱۵۶ می نویسد در درستی این گزارش همه همداستانند.

و خداوند سفارش کرد و بر انگیختگان او نیز سفارش ها برای پس از مرگشان کرد

و از این روی پیروی از ایشان از برترین کارها است
اگر سفارش برای پس از مرگ نباشد آفریدگان بسر کشنگی و گمراهی می افتند
و با چنین سفارش ها است که کشور داری در میان دولت ها پایدار می ماند
برنامه آن را به کار بند و فرو مگذار

که خداوند از آغاز هستی، دستور به این سفارش داده
گروهی را یاد کردم و به دنبال آن نیز، سفارش هایی که خداوند، به ایشان کرده بود

و گرنه پذیرد آوردن دستوری در باره این سفارش ها از من نیست ؟
پس اگر سفارش کردن برای پس از مرگ، پیرامون کالاهای ناچیز و نابودی پذیر گینی، استوار باشد پس چرا آن را در جانشینی راهبرانه پیامبر و آئین

۱ - ن : « صحيح بخاری » ج ۲ ص ۲ « كتاب الوصية - نامه سفارش برای پس از مرگ »
و « صحيح مسلم » ج ۲ ص ۱۰

۲ - ن : بازبین جلد از « الفتوحات المكية » - گشایش هایی که در مکه روی داد « به نامه این عربی ص ۵۷۵

جاویدان بپذیریم که هم نیکسازي جانها و آبروها و دارائيها و فرمانها و منشها را از آن می‌خواهیم و هم آشتی و سازش و آن چه را شایسته توده است؛ چون و چرا نباید داشت که يك بشر عادی نمی‌تواند در ترین چشم انداز این مرزها را با خرد خویش بشکند و بر این بنیاد چاره ای نیست جز این که برانگیخته درستکار، خود از سوی پروردگارش جانشین پس از خویشتن را بر گمارد تا پیر و ناويز در پی وی بیفتند. و در ج ۱۳ ص ۲۶۹ و ۲۷۰ از ترجمه فغدير، اندیشه عايشه و عبدالله پسر عمر و معاویه و سخن مردم را باز نمودیم که می‌گویند: «چو یان یا ساربان یا کار گزار يك زمین؛ هیچکدام را نرسد که آن چه را زیر دست خود دارد بی سرپرست رها کند و از سوتی هم سرپرستی مردم دشوارتر است از شتر و گوسفند». پس این دستوری که همه در آن همدستانند چگونه - در روز سقیفه - توده از آن چشم پوشیدند؟ چرا گوشها در جای خود نماند که آن را بشنود و زبانها از بازگو گری آن لال گردید؟ و در آن روز خردها آن را به فراموشی سپرد تا پس از روزگاری چند، مردم از آن سخن گویند و توده گزارش آن را دهند؟ برای چه پیامبر - درود خدا بر وی - توده خود را همچون شتران افسار گسیخته و سر خود رها کرد و با این کار درهای آشوبهائی گمراه کننده و سخت نیره را بر روی ایشان گشوده پیر و ناويز خویش را عاجز انگاشت و زیر دستاش را از گوسفند و شتری که زیر دست کسی باشد خوارتر پنداشت؟ چنین گمانهائی از بزرگترین پیامبران به دور است زیرا او - درود خدا بر وی و لحاظ دانش - به راستی جانشین خویش را - که باید پس از وی سفارش‌هایش را به کار بندد - خود برگماشت و با دستور و سخنی آشکار جانشین خود را نشان داد و این را به پیر و ناويز نیز رسانید ولی - چنانچه در گزارش درست آمده -^۱ به کسی که پس از او باید به انجام سفارش‌هایش پرداخت سپرد که پیر و ناويز با او بیرنگ خواهند

۱ - «مستدرک» از حاکم ج ۳ ص ۱۴۰ و ۱۴۲ که او - و هم ذهبی در غرر النکاح یاد شده - حدیثی را به دست آوردن این گزارش آورده‌اند. نیز بنگرید به «تاریخ خطیب» ج ۱۱ ص ۲۱۶ و «تاریخ ابن کثیر» ج ۶ ص ۲۱۹ و «کنز العمال» ج ۶ ص ۱۵۷

ماحت و هم به او گفت: به راستی تو پس از من با رنج‌هایی روبرو خواهی شد
 علی پرسید آیا دین من درست می ماند؟ پاسخ داد دین تو درست می ماند و به علی
 گفت: کینه‌هایی در سینه‌های گروه‌هایی هست که آن را آشکار نخواهند کرد مگر
 پس از من و به او گفت: علی! به راستی تو پس از من گرفتار می شوی پس مبادا
 به بیکار برخیزی «کنوز الدقائق» = گنجینه های باریک نگری «از عناوی ص ۱۸۸
 و آنکشی جاننشین پیامبر که کارش به پیشمانی کشیده چرا آرزو می کند که
 کارش در روز سقیفه آهسته خود را از چنگ این کارها می کرد و آن را به گردن
 یکی از آن دو مرد بهمر و ابوصیدم می افکند؟ آیا پیشمانی او انگیزه اش کاری درست
 بود که انجام گرفت؟ که درستی پیشمانی ندارد یا از کاری نادرست بود که پیش آمد
 کرد و اگر چنین باشد بنیاد جاننشین را هیرانه پیامبر که لافش را می زنند بر باد است.
 و تازه چرا آرزو می کند که کارش آن را به گردن یکی از آن دو مرد می افکند؟
 ما انگیزه‌ای برای برزه گردانیدن آن دو به این پایگاه نمی شناسیم زیرا در میان
 یاران پیامبر، بزرگ‌ترین و دارندگان برتری‌ها هستند که این دو مرد به مرز
 هیچ کدام از آنان نمی رسند و این دو به ما نگرش به آنچه از منش‌های یاران پیامبر
 در باقیه‌ایم. اگر هم بگوئیم از کم او جتر بنشانند به راستی و هر چه آشکارتر
 می توانیم بگوئیم از برترین ایشان نیز به شمار نمی رقتند، آن هم با کسانی که در
 میانه بودند و پیش از همه، سرور ما فرمانروای گروه دکان درود بر او - دارای
 پیشینه‌ها و برتری‌ها، و سرافراز به دامادی و خویشاوندی پیامبر و با آن بسندگی
 در چاره اندیشی و رنج‌هایی که در راه آئین برد و دارند در روز غدیر و دیگر روزهای
 نمایان و ایستگاه‌های بلند آوازه و روان بزرگ‌ترین پیامبران - ما نگرش به سخن

۱ - ن: «مستدرک» از حاکم ج ۳ ص ۱۴۰ که جداگانه نیز داوری خود را به درست بودن
 آن گنجانده، چنانچه ذی نیز همین داوری را بر زبان آورده است.

۲ - ن: گزارش بالا را اینان آورده‌اند: ابن عساکر، محب طبری در «الریاض» ج ۲
 ص ۲۱۰ از زبان احمد در «المنقب» = برترخواهی‌ها، حافظ کجی در «الکتابة»،
 غزادری در «المقتل» = جانشانی نامه ج ۱ ص ۳۶

آشکار نامه گرامی خدا... و بر کنار از هر نایابی - با تکرش به آیه پاک نمائی -
چرا نتخواست آن گوی را به سوی او بیافکنند تا توده را در راهی هموار
رهسپار کرده در شاهراهی روشن به گام زدن وادارد و راه راست را در پیش رویشان
بگشاید تا او را رهنمائی رهیافته ببیند تا ایشان را به بهشت برساند که همه این ها
را نزد کترین پیامبران - درود خدا بر وی و خاندانش - در باره او گفته بود و
بخشی از آن در جلد نخست ص ۳۶ و ۳۷ از برگردان پارسی گذشت
و طی مازرسی خانه فاطمه - درود خدا بر وی - خوش نداریم با پیش کشیدن
آن تیره روزی ها دل ها را بنراشیم و همانچه را پیشتر در جلد ۵ ص ۱۸۳ تا ۱۸۵
از برگردان پارسی و در ص ۲۶۸ تا ۲۷۳ و از ص ۳۰۰ تا ۳۰۷ از جلد ۱۳
آورده ایم پس می دایم .

و فشرده آن گزارش سهمناک این که مانوی راست درود - درود خدا بر وی -
در گذشت و با دلی که از انجام دهنده این کار پر از خشم بود و او - درودهای خدا
بر وی - پس از هر نمازی که گزارد بر او نفرین فرستاد
و اگر به شکفت می آئی جا دارد که می بینی این داردسته، این رسوالی ها
را در جانی به بار آورده و در آن درماندند که آوای پیامبر - درود خدا بر وی و
خاندانش - گوش ها را پر کرده بود که می گفت : هر کس این بانو را می شناسد
که شناخته، و هر که او را شناخته بداند که او پاره تن من است و دلم، و جانی
که در میان دو پهلویم است هر که او را آزرده مرا آزرده
و می گفت : فاطمه پاره تن من است هر چه او را ناخوش بیاید مرا ناخوش
آمده و هر چه او را بیازارد مرا آزرده .

و می گفت : فاطمه پاره تن من است هر که او را خشمناک ساخت مرا
خشمناک ساخته .

۱ - ن : در آیه ماحله « - فرین مرستی » در سورة ۳ - آل عمران - آیه ۶۱

۲ - ن : سورة ۳۳ - احزاب - آیه ۳۳

۳ - ن : « الامامة و النبا » ج ۱ ص ۱۴ « وسائل الجاهل » ص ۳۰۱ « اعلام النساء »

و می گفت : فاطمه پاره تن من است هر چه او را دلگیر سازد مرا دلگیر ساخته و هر چه او را خرسند دارد مرا خرسند داشته^۱

و می گفت : فاطمه پاره تن من است هر چه او را شادمان سازد مرا شادمان ساخته^۲

و می گفت : فاطمه! خداوند برای خشم تو خشمگین می شود و برای خشنودی ات خشنود می گردد^۳

با این آوا است که در می بایی پشیمانی جانشین پیامبر جا داشته ، جر آن که در هنگامی پشیمان شده که راهی برای باز یافت گذشته نمی دیده پشیمان شد و کار گذشته بود و پیش آمده بود آنچه پیش آمده بود، پشیمان شد و باوای پاکدامن راست رو در دل خاکها ، و بادل و جانی لبریز از خشم بر وی .

سه کار میانی

ولی سه کار - از آن نه نا - که جانشین پیامبر از انجام ندادنش پشیمان بود می رساند که واکنش او در برابر آن نه از روی اندیشه و بینائی در کار بوده نه بر بنیاد دستوری از آئین ، تا دریافته است که در هر سه جا لغزیده و شالوده گرفتاری هائی سخت را ریخته و به دنبال آن، مردم را به تیره ترین روزها اشایده و کسی که در میان مسلمانان بر جای پیامبر می نشیند باید کاری بکند که چنین دنباله هائی داشته باشد و روشی پیش گیرد که به فرجام پشیمانی باد آورد و داستان اشعث پسر قیس می رساند که پشیمانی جانشین پیامبر به جا بوده زیرا آن مرد

۱ - بنگرید به برگردان پارسی از همین کتاب ماج ۵ ص ۵۳ و ۵۴ و اگر خدا بخواهد در همین جلد یا گسترده گی در این زمینه سخن خواهیم داشت

۲ - ن : «الاعانی» ج ۸ ص ۱۵۶

۳ - بنگرید به برگردان پارسی از همین کتاب ماج ۵ ص ۳۰۲ تا ۳۰۴ و اگر خدا بخواهد یا گسترده گی در این باره به گفتار خواهیم پرداخت .

پس از آن که روی از کیش بگردانید و گناهانی از وی سررد و ما مسلمانان به
 پیکار برخاست و گرفتار شد، او را دستگیر ساخته به نزد جانشین پیامبر بردند
 که به وی گفت: تو خود می‌دانی چه کردی اکنون به گمان خودت
 با تو چه رفتاری خواهم داشت؟ پاسخ داد با من نیکوئی می‌نمائی، بندهای
 آهنین را از پیکرم می‌گشائی و خواهرت را به همسری من در می‌آوری
 چرا که من برگشتم و اسلام آوردم بوبکر گفت من نیز چنان کردم پس ام‌فروه
 دختر ابوقحافه (= پدر بوبکر) را به زنی به وی داد و او شمشیر خود را از نیام
 برکشیده به بازار شتر فروش‌ها رفت و هیچ شتر را یا مادای ندید مگر آن زنی
 کرد مردم مانگه برداشتند که اشمیت کافر شد و او چون کار خود را به پایان
 برد شمشیر را می‌فکند و گفت نه راستی و سوگند به خدا من کافر نشدم ولی این
 مرد خواهرش را به من داد و ما اگر در شهرهای خود بودیم به گونه‌ای دیگر
 سو می‌دادیم. ای مردم مدینه! بخورید! و ای دارندگان شترها! بیایید مانند
 آن را بستانید و آن روز هم چون جشن قربانی گردید که دیره پسر قیس خزرجی
 نیز در این باده گفت:

و به راستی اشمیت کندی در روز دامادی‌اش چنان سوری داد
 که برای فراهم کردن آن! باد تبهکاری‌هایی گران را بر دوش خویش
 هموار ساخت

به راستی شمشیری را برهنه کرد که هیچگاه خود را در پیام ندید
 مگر در پیکارها و آن هم در کلمه‌ها و کردن‌ها -

اندرون و دست دیای کره شتران و اسبان و استران.
 و شتران کاروانی را نیام آن شناخت.

روزی که جوان کندی (= اشمیت) را دیدی به او بگو:
 تو برترین سرفرازی‌های آدمیزاد کلان را پرده‌ای.

و هم اسبغ پسر حرملة لینی از سر خشمی که این پیوند دامادی در او

دیدند آورد گفت :

« یکی از کنندیان را آوردی که روی از کیش ما بگردانید
و پیمان شکنی را به بالاترین جای آن رسانید که بیرون شدن از آئین باشد
پاداش پیمان شکنی اش آن بود که جان او را زنده بداري
و دستمزد بیرون شدنش از آئین این بود که دوشیزمای را به همسری او
در آری .

و اگر او از گرفتن آن زن و پذیرفتش به همسری خویش سرمانمی زد.
البته کاین او را نیز از خویش می دادی !
و اگر پیش از این می خواست ده تمانند آن را نیز به همسری او درمی آوردی
و باز ده تا دیگر هم در پی او می فرستادی !
بویگر را بگو که پس از این کار خویش، قریش را زشت نمودی
و نام آوردی و آوازه ییکوی آن را به گمنامی دگر کون گردانیدی
اگر تو در پی سرافرازی بودی آیا در میان تیره خودت (نیمیان مرزاده)
هیچکس دیگر نبود که خواهرت را به او دهی ؟
اگر پس از آن که او را به نزد تو آوردند می کشتی
البته برای خواهرت نامی نیکو فراهم می آوردی و اندوخته ای شایسته
می نهادی

ولی اینک آن چه را با کندی کردی کاری بایسته بر تو می شناسد .
که در برابر انجام آن نه ستایشی برای خود فراگرفتی و نه پاداشی داری .^۱

سه زمینه بازپسین

آن سه زمینه بازپسین ؛ که جانشین پیامبر آرزو کرده است که کاش

۱ - ن : « تاریخ طبری » ج ۳ ص ۲۷۶ « ثمار القلوب = میوه های دلها » از ثعالی ص ۶۹
« الاستبصار » ج ۱ ص ۵۱ « الکامل » از « ابن اثیر » ج ۲ ص ۱۶۰ « مجمع الامثال »
از مبدائی ج ۲ ص ۲۴۱ « الاصابه » ج ۱ ص ۵۱ و ج ۲ ص ۶۳۰

از بیك حداد درود خدا بر وی و خاندانش می‌پرسید، ما را آگاه می‌سازد که وی در دانستی‌های و استه به این کیش، تا چه اندازه می‌بهره و در دریافت دستورهای آن، اندك مایه بوده چندانکه فرمان‌های مرده درمک بری را نمی‌دانسته با این که جانشین پیامبر در میان مسلمانان خواه ناخواه با پرسش‌هایی در پیرامون آن بسیار روبرو می‌شود و بار همین‌ها می‌رساند که وی در بنیاد جانشینی پیامبر دو دل بوده که آیا ما دستور و سخن آشکار پیامبر است؟ یا ما گزینش مردم؟ و اگر دومی باشد آیا تنها ویژه کسانی است که با پیامبر بمیدینه کوچیدند؟ یا یاران او از شهر باد شده نیز بهره‌ای از آن دارند؟ که هر کدام را بگیریم در می‌یابیم که او در بالا رفتنش از نعمت جانشینی پیامبر در کار خویش به ماوری استوار و راه‌رانه پشت‌گرمی نداشته است و ما در این جا به جز روان آزاده نو را به داوری نخواهیم خواست و سخن درست نیز اسکنزه خشم نباید باشد.

والکمی من هیچ حائی برای این آرزو نمی‌بینم زیرا اگر وی از پیامبر - درود خدا بر وی و خاندانش - پرسشی در این زمینه می‌کرد پاسخی نمی‌شنید مگر همانند این سخن:

هر کس که در برابر او من از خودش به وی سزاوارتر هستم علی نیز در برابر او به همین گونه است (بر گردان پارسی غدیر ج ۱)

و برابر سخن: به راستی من در میان شما دو چیز گران به جای می‌گذارم امامه خداوند و خاندان و تبار خویش و این سخن: به راستی من در میان شما دو جانشین می‌گذارم امامه خدا و خاندان خودم^۱

۱ و ۲ - سخن در پیرامون دو چیز گران را بارها سر بسته آوردیم و اگر خدا خواهد یا گسترده‌گی در زمینه آن، گفتاری خواهیم داشت و به بیرونه بر گردان پارسی غدیر است سنائی گوید: مصطفی گناه رفتن از دنیا جمله اصحاب مرو را گفت گفت می‌گذاشتم کلام الله عروتم را مگو کنید نگاه یادگاری کو توان تا روز معشر داشتن میر: جز کتاب الله و عترت ز احمد مرسل ماند

و اين سخن: علي در برابر من همان يابگه را دارد كه هارون در برابر موسي داشت مگر اين كه پس از من پيامبري ناست (= ج ۱ ص ۷۷ و ج ۵ ص ۳۳۲ تا ۳۳۴ و ۳۲۵ تا ۳۳۱) ^۱

و سخن وي به علي: آيا خشنود ايستي كه تو در كنار من همان يابگه را داشته باشي كه هارون در كنار موسي داشت جز اين كه تو پيامبر نيستي، و شايسته نيست كه من مردم مگر تو جانشين من باشي (= ج ۱ ص ۹۷ و ج ۵ ص ۳۲۵ و ۳۲۷) و اين سخن: نيروي آموزشگر نهائي مرا از سه برتري علي آگاه ساخت: اين كه به راستي سرور مسلمانان است و پيشواي پرهيزگاران و مهتر سپيدرويان «مستدرك حاكم» ج ۳ ص ۱۳۸

و اين سخن (به فاطمه): به راستي خداوند روي من مردم زمين كرد و از ميان آنان پدري را برگزيد و او را بر انكيخته گردانيد و بار ديگر كه روي به مردم زمين كرد شوهرت را برگزيد و بدانيروي آموزشگر نهائي به من «هرمود» تو را به همسري او در آوردي و او را كسي گردانم كه پس از مرگ، سفارش هاي ويزام را به كار بندد (= ج ۵ ص ۵۷ و ۵۸، ج ۲ ص ۲۰۲)

و اين سخن: علي بزرگترين راست روان و جدائي نهنده اين نوده است كه درست و نادرست را از يكديگر باز مي شناساند و در ميان گروهگان به اين كيش، به پادشاه رنبدوان مي ماند در كنار ايشان و او دري است كه براي رسيدن به من بايد ازاو گذشت و او جانشين من است پس از من (= ج ۲ ص ۱۹۴ تا ۱۹۷) و اين سخن: علي درفش راهنمائي است و پيشواي دوستان من و فروغ كساني كه از من فرمان برند و سخني كه پرهيزگاران هميشه به همراه دارند، هر كه او را دوست داشت مرا دوست داشته و هر كه او را دشمن داشت مرا دشمن داشته (= ج ۵ ص ۲۰۷)

و اين سخن: علي برادر من و كسي است كه پس از مرگ سفارش هاي

و بزرگوار را انجام داده و میراثم به او می‌رسد و پس از من حاشین من است
 «= ج ۴ ص ۱۴۳ تا ۱۶۰»

و این سخن : علی سروری است که باید او را مزدگ دارند ، مایه امید
 مسلمانان و فرمانروای گردندگان به کیش ایشان است جایگاه دار من و داشتم
 و دروازه من است که به او پناهنده شوند، او است کسی که در میان خاندانم
 و پیروان بیکوکارم - سفارش‌های و بزرگوار را پس از مرگ به کار بندد و اوست
 برادر من در این جهان و جهان دیگر «= ج ۵ ص ۲۰۵»

و این سخن : علی برادر من و دستیار من و بهترین کسی است که پس از
 خود به جای می‌گذارم «= ج ۵ ص ۵۵ و ج ۴ ص ۱۹۵ و ۱۹۶»

و این سخن : علی با حق است و حق با علی، از یکدیگر جدا نشوند تا در
 کنار حوض کوثر بر من درآیند «= ج ۵ ص ۲۹۶ تا ۲۹۹»

و این سخن : علی با حق است و حق با علی و بر زبان او، هر جا علی بگردد
 آن نیز خواهد گشت «= ج ۵ ص ۲۹۹»

و این سخن : علی با قرآن است و قرآن با علی، از یکدیگر جدا نشوند
 تا در کنار حوض کوثر بر من درآیند «= ج ۵ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۲»

و این سخن : علی از من است و من از علی و او پس از من سرپرست هر
 کسی است که به این کیش گرویده «= ج ۵ ص ۵۶ و ۳۵۳ تا ۳۵۶»

و این سخن : پس از من در برابر هر مرد و زن که به این کیش گرویده
 علی از خودش نیز به وی سزاوارتر است «= ج ۱ ص ۳۹ و ۹۷»

و این سخن : خداوند علی را همان پایگاه در کنار من بخشیده است که مرا
 در برابر خودش «= ج ۱ ص ۵۱»

و این سخن : در میان همه کسانی که به این کیش گرویده‌اند علی پس از
 من سرپرستی است که من بر گمارده‌ام «مسند احمد» ج ۱ ص ۲۳۱

و این سخن : علی در برابر من همان پایگاه را دارد که من در برابر پروردگارم

«السيرة العلية» ج ۳ ص ۳۹۱ و نیز «= ج ۵ ص ۵۶»

و این سخن: پس از من علی سرپرست کسانی است که به این کیش گردیده اند «تاریخ خطیب» ج ۴ ص ۳۳۹

و این سخن: هر کس خدا و برانگیخته او سرپرست وی باشند علی سرپرست وی است. «= ج ۱ ص ۷۷ و ۷۸»

و این سخن: هیچکس از سوی من نباید پیام گزاردی کند مگر خودم با مردی که از من باشد (علی را می گوید) «القدیر» ج ۶ ص ۳۳۸ تا ۳۵۰ و «= ج ۱ ص ۹۴ تا ۹۹ و ج ۵ ص ۵۶»

و این سخن: هیچ پیامبری نیست مگر همانندی دارد و علی همانند من است «= ج ۵ ص ۵۷»

و این سخن: من و علی در روز ستاخیز و در برابر پیر و ارم پشوانه روشنگری هستیم. «تاریخ خطیب» ج ۲ ص ۸۸

و این سخن: هر کس علی را فرمان برد مرا فرمان برده و هر که در برابر او نافرمانی نمود از فرمان من سرپیچیده مستردك حاکم» ج ۳ ص ۱۲۱ و ۱۲۸

با این سخنان آشکار پیامبر چگونه بومر که به جانشینی او برخاسته چنان آرزویی می کند؟ مگر در روزگاری که او - درود خدا بر وی و خاندانش - بانکه برداشته و با هر گونه دشمنی از سخن و گفتار که در پندار آید بر گماشتن جانشینش را آگاهی می داد گوش ها سنگین بود؟ یا در میان آن گروه؛ کسانی برای ساخت و پاخت های پنهانی شان خود را به کری زده بودند؟

آیا برای این جانشین پیامبر همان پاسخ پس نبود که چون او - درود خدا بر وی و خاندانش - آئین خود را به گروه های نازیبان پیشنهاد کرد با آن که فرمانروای گردندگان به او - علی - و بوبکر نیز هر دو ما او بودند ولی چون سخن به تیره عامر پسر صعصعه رسید و ایشان را به سوی خدا خواستد گویند ایشان از او پرسید اگر ما بر سر این کار از تو بیروی کنیم و آنگاه خداوند

تو را بر کسانی که ما تو باسار گاری می نمایند پیروز گردآیا در دیده نوشابستکی
آن را یافته ایم که پس از تو ما سرپرست کار باشیم ؟ پاسخ داد به راستی کار در
دست خدا است و آن را هر کجا خود بخواهد می نهد^۱

آیا حلیفه می پنداشت بیغامری - درود خدا بر وی و خاندانش - که
سرپرستی کار را پس از خویشتن وابسته به خواست خداوند کرد یا که می داند اگر
چنین پرستی از وی می کرد پاسخ می داد : این کار با ما گزینش توده است - هر چند
ببستگی های همدانستانی و گزینش درست - چنانکه باید - در آن نباشد - نمونه اش :
دست فرمانبری دادن مردم به موسی - به این گونه که حاشین پیامبر ، کسی
دیگر را برای سرپرستی کار پس از مرگ خود و به جانشینی برگزیند - که
شالوده فرمانروائی عمر چنین بود - با ناداری گیری ای که بگویند هر کس
سرانجام آن را پذیرفت کشته خواهد شد - که عثمان را با این زمینه چینی
سرکار آوردند ؛ ولی اگر بوسکر چنین می پنداشت خوش نمی داشت که از او - درود خدا
بر وی و خاندانش - در این باره پرستی کند زیرا می دانست این دودلی در پاسخ
گویی - که خودش روا می شمارد - توده را به آشفتگی و ناسامانی وادار خواهد
کرد و راهی می گشاید که هر لافزی - به درست یا نادرست - سر به کشمش
بردارد و هر زاغ و کلانگی آن را دستاویز گرداند تا گوی به دامن آراد شدگان^۲
و فرزندان - همچون بزی و معاویه - و همانندانشان بفتند .

جلوگیری از آبروریزی

در گزارش «سه کار و سه کار» ابو عبید کار نخستین از نخستین سه کار
را نیاورده و به جای این که بنویسد : «ای کاش خانه فاطمه را بررسی می کردم»
نوشته : «ای کاش چنین و چنان نمی کردم» و چرای این افتادگی را در نیازکارنده
باید جست که یاد کرده و گفته : دلم نمی خواهد آنرا بادآوری کنم (۱) و این

۱- پشتوانه های گزارش بالا در جلد ۱۳ از ترجمه فارسی غدیر گذشت

۲- بنگرید به ترجمه فارسی غدیر ج ۱۳ زیر نویس ص ۲۴۴

دستبرد را - در گزارش - تنها برای جلوگیری از آلودگی جانشین پیامبر رده است ولی اسوس که دیگران در این باره با او همکاری ننموده و به این گونه نادرستی او و دستبرد ی را که در سیردهای تاریخ، روا داشته آشکار ساخته اند

۱۲

پرسش يك يهودی از بوبکر

از زبان انس پسر مالک آورده اند که گفت پس از در گذشت پيك خدا - درود خدا بر وی و خاندانش - يك يهودی بیامد و نود، او را به بوبکر راه نمودند تا در برابر وی ایستاد و گفت می خواهم در زمینه هایی از تو پرسش کنم که هیچ کس پاسخ آن را نداند مگر پیامبر یا کسی که به دستور وی برای انجام سفارش های بر گماشته باشد. بوبکر گفت هر چه خواهی پرس یهودی گفت مرا آگاهی ده آن چیست که خدا ندارد و چیست که در آستان خدایست و چیست که خداوند نمی شناسد؟ بوبکر گفت ای جهود! این پرسش ها از کسانی است که خود را در پیروان آئین می نمایند و در نهان دشمن آنند. پس بوبکر و مسلمانان - خدا از ایشان خشنود باد - بر آن شدند که آسیبی به یهودی رسانند پس عباس - خدا از آن دو خشنود باد - گفت: با این مرد داد گرانه رفتار مگردید بوبکر گفت مگر نشنیدی چه گفت؟ پس عباس گفت اگر پاسخ او را دارید بگوئید و گرنه به بریدش به نزد علی - خدا از وی خشنود باد - تا پاسخ او را بدهد زیرا من به راستی از پيك خداوند درود خدا بر وی و خاندانش - شنیدم در باره علی پسر ابوطالب به این گونه حدای را خواند: «خدا یا دل او را راه نمای و زبان او را استوار دار» گفت که: پس بوبکر و کسانی که در آنجا بودند برخاستند تا نزد علی پسر ابوطالب شدند و دستوری خواستند تا بر وی در آیند آنگاه بوبکر گفت: ابوالحسن! (نام سرپوشیده علی) این جهود، پرسش های کسانی را به نزد من

آورده که خود را از پیروان آئین می نمایند و در نهان دشمن آیند، علی گفت: یهودی! چه می گوئی؟ گفت من در زمینه‌هایی از تو پرستی می کنم که هیچکس پاسخ آن نداده مگر پیامبر یا کسی که به دستور وی برای انجام سفارش‌هایش برگماشته شده گفت: بگوی، یهودی همان پرستش‌ها را بازگو کرد و علی - خدا از وی خشنود باد - گفت: آنچه را خداوند نمی‌شناسد، درستی سخن شما است - ای کرده یهود! - که می‌گوئید: «عزیر پسر خدا است» با این که خداوند فرزندی برای خود نمی‌شناسد. این هم که می‌گوئی: «مرا از آنچه در آستان خدایست آگاه کن» بدان که در آستان او ستمی برندگان نیست، و این که می‌گوئی «مرا از آنچه خدا ندارد آگاه کن» بدان که او همتا و امثال ندارد یهودی گفت گواهی می‌دهم که به راستی خداوندی جز خدای یگانه نیست و محمد برانگیخته خدا است و البته تو کسی هستی که پیک خداوند - درود خدا بر وی و خاندانش - برای انجام سفارش‌هایش پس از مرگ برگماشته است. و تو کرد مسلمانان به علی - درود بر او - گفتند: ای دور کننده ریح‌ها «المجتبی» از این درید می ۳۵

امینی گوید: بخوانید و ماوری کتباً

۱۳

پیک‌های ترسایان و پرستش‌های ایشان

حافظ عاصمی از زبان سلمان یارسی - خدا از وی خشنود باد - گزارش کرده که گمت چون پیامبر - درود خدا بر وی و خاندانش - در گذشت ترسایان کرد قیصر - پادشاه روم - انجمن شده و او را گفتند: پادشاه! مادر «انجیل» - مرده - یافته‌ایم که پس از عیسی برانگیخته‌ای به نام احمد می‌آید و ما آمدن او را پائیده و از دیرگی‌هایش آگاهی یافته‌ایم اکنون ما را راه بنمای زیرا ما برای سرپرستی

جهان و کیش خویش تو را پسندیدیم (گفت که) پس قیصر صد تن از نرسانان شهرهایش را فراهم آورد و پیمان‌های استوار از ایشان گرفت که نیرنگ نزنند و چیزی از کارهایشان را از او نهان ندارند و آنگاه گفت اکنون به سراع این مردی مروید که پس از دو گذشت پیامبر ایشان برای انجام سفارش‌هایش آمده است، آنچه را از پیامبران - درود برایشان - می‌پرسیدند از او پرسید و آنچه را در گذشته‌ها ایشان می‌آوردند و از ایشان می‌خواستند و نشانه‌هایی را که مابری آن، پیامبران شناخته می‌شدند از او بخواهید اگر شما را آگاه گردانید پس به آن پیامبر و به کسی که پس از دو گذشت وی برای انجام سفارش‌هایش آمده برگردید و این را برای من بنویسید و اگر شما را آگاه نکرد بدانید او مردی است که گروهش فرمان‌دهی‌های بزرگ و خود، سخن را بالابه‌های هفت‌ده در آن می‌گیرد و به پیروان و هم‌پیمانانش بومی گرداند، پس مروید و از آشکار شدن این پیامبر بی‌جوئی کنید تا او را بشناسید گفت: آن گروه به راه افتادند تا به بیت المقدس رسیدند همان هنگام نیز یهودان پیرامون رأس الجالوت و بزرگ که این آئین‌ها گرفتند و همانچه را نرسانان به قیصر گفته بودند، ایشان نیز به دی گفتند پس رأس الجالوت صد کس از یهودان را فراهم آورد (تا برای همان پیر و حوهد در پی نرسانان افتادند) سلمان گفت: من نیز با همراهی که از همراهی ما این گروه چشم داشتیم به دنبالشان رفتم تا به مدینه رسیدیم، روز آدینه بود و ابو مکره خدا از وی خشنود باد - در مسجد نشسته، برداشت‌های خود را در پیرامون آئین‌های کیش برای مردم ماری نمود من بروی در آمدم و خواست یهودان و نرسانان را از آمدن، به آگاهی وی رساندم او دستوری داد تا بروی در آیند پس رأس الجالوت بروی در آمد و گفت: 'بوسدر! اما گروهی از نرسانان و یهودان هستیم که آمده‌ایم تا از شما در باره بومری کیشتان پرسش کنیم پس اگر کیش شما برتر بود آن را می‌پذیریم و اگر نه کیش ما برتر است موافق گفت هر چه خواهی بپرس که اگر خدا خواهد پاسخ تو را می‌دهم گفت من و تو در آستان خداوند چیستیم؟ ابو مکره پاسخ داد:

خودم بگویم که تا کنون چقدر نزد خویش و چه در پیشگاه خدا از کرده‌گان
به وی بوده‌ام و پس از این نمی‌دانم چه خواهد بود. یهودی گفت: چگونگی
جایگاه خود را در بهشت و جایگاه مراد در دوزخ به من باز نمای تا از جایگاه خود
کناره بگیرم و به جایگاه تو گرایش یابم گفت: بویگر به حای پاسخ نگاهی به
معاذ اکنند و نگاهی به پسر مسعود. و رأس الجالوت روی به یاران خویش کرده
و باران کرده خود به ایشان گفت این پیامبر نیست. سلمان گفت: گروه مسلمانان
به من نگرستند و من ایشان را گفتم: مردم ادربی مردی فرستید که اگر مالی برای او
بنهید تا بر آن پستی دهد، در میان پیروان تورات می‌نیاید تو را نشان دادری می‌کند
و در میان کرده‌گان به انجیل با انجیلشان و در میان ربوریان با ربورشان و
در میان قرآنیان با قرآشان، درون آیه را از بردن آن می‌شناسد و برون آن را
از درونش معاذ گفت. پس من برخاستم و علی پسر ابوطالب را خواندم و او را از
خواست یهودان و نرسایان در آمدن خویش آگاه کردم و او روی می‌آورد تا در
مسجد برالکیخته خدا - درود خدا بر وی - بنشست - پسر مسعود گفت ما پیراهن
ربونی در برداشتیم تا علی پسر ابوطالب بیامد و خداوند آن را از ما به دور کرد - علی
گفت هر چه خواهی پیرس که اگر خدا خواهد تو را از پاسخ آن آگاهی خواهم
داد یهودی پرسید من و تو در آستان خدا چیستیم؟ گفت از خود بگویم که من
تا کنون در نزد خویش و در پیشگاه خداوند از کرده‌گان به او بوده‌ام و پس از
این نمی‌دانم چه خواهد شد و او تو بگویم که تو تا کنون چه در دل من و چه در
آستان خداوند از کرده‌گان بوده‌ای و پس از این نمی‌دانم چه پیش آید.
رأس الجالوت گفت: چگونگی جایگاه خود را در بهشت و جایگاه مرا در دوزخ
به من باز نمای تا از جایگاه خود کناره گیرم و به جایگاه تو گرایش یابم علی

۱ - از صحن خود علی گرفته شده و بر می‌آید آن، طار نیز گوید.

به دستوری داد می‌دهند

که حکم از کتاب چارگانه

چین گفتا که گرمی بهندم

میان خلق عالم جاودانه

گفت: یهودی! من یادش بهشت و کیفر دوزخ را ندیده‌ام تا به تو شناسام ولی خداوند برای گروه‌دگان به خویش، بهشت را آماده کرده و برای حز آنان آتش را. و اگر تو - در زمینه‌ای از این - دو دل باشی به راستی از سخن پیامبر درود خدا بر وی - سر پیچیده‌ای و در زمینه اسلام نیستی گفت خدا پیامرزدت راست گفتی زیرا به راستی پیامبران، آنچه را می‌آورند خود ماور دارند و دیگران نیز اگر آن را راست شمارند از گروه دگدانند و اگر از پذیرفتن آن سر باز زنند از ناکرودگان، سپس گفت مرا آگاه کن که آیا خدا را به دستیاری محمد شناختی یا محمد را از راه خدا؟ علی گفت: یهودی! من محمد را به یاری خدا شناختم نه خدا را از راه محمد زیرا محمد آفریده‌ای است که هستی او مرز و اندازه‌ای ویژه دارد، و مدهای از مدها که خداوند او را برگرفته و برای آفریدن کائنات برگزیده و چنانچه فرشتگان داد نهان از چگونگی در مابری آگاه می‌کنند به او آگاهی بخشیده و خود را به ایشان به این سان شناسانده که به همانندی دارد و نه چگونگی. گفت راست گفتی پس گفت مرا آگاه کن که پروردگار «در» این کیتی است یا «در» جهان دیگر؟ علی گفت به راستی واژه «در» پیمانه است و هر چیز در این پیمانه گنجد دارای مرز و اندازه خواهد بود ولی او آن چه را در کیتی و در جهان دیگر است می‌داند و عرش او در هوای بازپسین جهان است که پیرامون این کیتی را نیز فرا گرفته و - در میانه آن - بازپسین جهان، به چراغی می‌ماند که اگر کنده شود آن نیز در هم می‌شکند و اگر آن را به در کتی آن جا در جای خود راست نمی‌ایستد - و به همین گونه است کیتی در میان بازپسین جهان - گفت راست گفتی و سپس گفت مرا بیا کاهان که آیا پروردگار، پدیده‌ها را با توانائی خویش بر می‌دارد یا چیزی هست که او را در خود بردارد؟ علی پسر ابوطالب گفت بلکه او خود بر دارنده است رأس جالوت پرسید چگونه؟

۱ - از يك ناپش: خدا با خویش را به من نشانان که به راستی اگر تو خود را به من

شناسایی پیامبر را نخواهم شناخت ...

ما این که به راستی مادر تو ذات می یابیم نوشته است که در آن دور عرش پرورد گارت
مالای ایشان هشت پدیده را بر می دارد علی گفت: یهودی! به راستی فرشتگان،
سخت گاه جهان نهان را بر می دارند و خاك هوا را بر می دارد و حاك بر توانائی
نهاده شده و این است که حدای برتر از پندار گوید: او راست آنچه در آسمان ها
و زمین و در میان آن دو و در زیر زمین است. یهودی گفت راست گفتی خدایت
پیامر زادا نایابان گزارش، «زین الفتی فی شرح سورة هل ای» از حافظ عاصمی

بیانید تا تندروی را بشناسیم

این بود نمونه هایی از اندیشه ها و برداشت های بومکر که به آن ها دست
یافتیم و ماحه کمی، تو را از جایگاه او در دانش های وابسته به نامه خدا و شناخت
آئین نامه پیامبر و دریافت آئین و دستورهای کیش ما، آگاه می سازد و ما این همه
آیا تندروی و گزاف گوئی نیست که نویسنده هر کس همراهی از دانش دارد
می داند دانش بومکر چندین برابر بیش از علی بوده^۱

آیا گزافه و تندروی نیست که بگویند، زمانزد چنان است که به راستی -
مردم؛ داورى ها و برداشت هاى را که از بومکر و عمر و عثمان و علی رسیده فراهم
آورده و دیده اند درست ترین همه آنها که بهتر دانش دارنده آن را می نماید
دستورهای بوبکر است و سپس عمر، از این روی می بینیم آن شماره از کارهای
عمر که با دستور آشکار پیامبر ناسازگاری دارد کمتر از آن علی است ولی برای
بومکر، هیچ دستور آشکاری نتوان یافت که با آن ناسازگاری نموده باشد

آیا گزافه و تندروی نیست که مگوئیم نه بوبکر نه عمر و نه جز آن دوار
بزرگ باران پیامبر، برای پاسخ به هیچ پرسشی به سراع علی نمی آمدند و زمانزد

۱ - سورة ۲۰ آیه ۶

۲ - ۵: این سخن این حرم است در «الفصل» ج ۲ ص ۱۳۶ نگرید به برگردان پارسی

هدیر ج ۵ ص ۱۷۱

چنان است که الهه علی دانش را از بوبکر فرا گرفته^۱

آیا کزافه و تندروی نیست که همچون ابن حجر در «سواعق» ص ۱۹ - بگویند: به راستی بوبکر از مزدک‌ترین کسانی است که اندیشه خود را برای دریافت دستور خدا به کوشش داداشته و بلکه بی‌چون و چرا او از همه یاران پیامبر دانافر است.

آیا کزافه و تندروی نیست که بگویند به راستی بوبکر در میان یاران پیامبر از همه دانافر و هوشمندتر و آگاهی او به آئین نامه‌های پیامبر بیشتر بود چنانکه یاران پیامبر در بسیاری جاها به اندیشه او بر می‌گشتند و او با گزارش آئین - نامه‌هایی از پیامبر که نزد آنان یافت نمی‌شد (ولی وی از بر داشت و هر گاه می‌خواست به یاد می‌آورد) در برابر ایشان روی می‌نمود و چگونه چنین باشد با آنکه از آغاز برانگیخته شدن پیامبر - درود خدا بر وی - تا هنگامی که در گذشت همراه و مکران وی بوده است^۲

آیا کزافه و تندروی نیست که به پاک‌ترین پیامبران - درود خدا بر وی و خاندانش .. بسته‌اند که گفته: خداوند هیچ چیز در سینه من نریخت مگر آن را در سینه بوبکر ریختم^۳

آیا کزافه و تندروی نیست که از زبان او - درود خدا بر وی و خاندانش - گزارش کرده‌اند که گفته: «در خواب دیدم که کوئی کاسه‌ای، بزرگ و پر از شیر، به من دادند تا چندان از آن نوشیدم که لبریز شدم و دیدم که در رگه‌هایم میان گوشت و پوست روان گردید و با آشامیدن آن افزونی یافتم پس آن را به بوبکر دادم.» گفتند: ای پیک خدا! این دانش است که خداوند تو را بخشود

۱ - ن: منهاج السنة از ابی نعیمه ج ۳ ص ۱۲۸ و نگریه به آنچه ما خود در جلد هشتم ص ۳۲۹ چاپ دوم آوردیم.

۲ - ن: و تاریخ الحفاه از سیوطی ص ۱۹

۳ - ن: بر گردید به جلد پنجم از همین نگاشته ما ص ۳۱۶ از چاپ دوم و بر به جلد ۱۳ برگردان پارسی آن ص ۱۹۳

تا چون از آن لرمز شدی و افزودی یافتی آن را به مویگر بخشیدی او ... درود
خدا بر وی ... گفت الله درست گفتید «الرياض النضر» ج ۱ ص ۱۰۱

آیا گزافه و تندروی نیست که ابن سعد از زبان پسر عمر آورده که چون
از وی پرسیدند در روزگار پیک خداوند ... درود خدا بر وی و خواهد داشت ... چه
کسی برداشت های خود را در زمینه آئین های کیش باز می نمود گفت جز ابو بکر و عمر
کسی را با این ویژگی نمی شناسم

شکرید به «اسد الغابة» ج ۳ ص ۲۱۶، «الصواعق» ص ۱۰ و ۲۰ و «تاريخ
الحلفاء» از سیوطی ص ۳۵

امینی گویند کاش می دانستم این گروه راجه شده است که به این لایذی های
میان نمی پرداخته اند؟ و به بافتن این دروغ های شاخدار؟ و به دادن ساده دلان
آورده به سوی لغزش گاه ها و تیره ترین روزها؟ و به بازداشتن ایشان از روشن راه
درستی و هموار زمینه راستی، که تنها با گام زدن در آن می توان مردان را شناخت
و مرزمنش های گذشتگان را دریافت.

آیا این برداشت ها با آرای پاک ترین آئین گذاران سازگار نیست که
به «اطمه می گویند: آیا خشنود نیستی که من تو را به همسری کسی در آوردم که
از همه مسلمانان زودتر به اسلام گرویده و داناترین ایشان است؟

و با این سخن او به وی: من تو را به زنی به بهترین پیر و نام داناترین ایشان
دادم

و این سخن او: به راستی علی از میان یاران من نخستین کسی است که
اسلام آورده و دانش او از همه ایشان بیشتر است.

و این سخن او: پس از من داناترین تو دادم علی است.

و این سخن او: من شهر دانشم و علی در آن است.

و این سخن او: علی پیما نه دانش من است.

و این سخن او: علی دروازه دانش من است.

و این سخن او: علی کنجور دانش من است.

و این سخن او: علی ایمان دانش من است.

و این سخن او: من خانه فرزانی‌ام و علی در آن است.

و این سخن او: من خانه دانشم و علی در آن است.

و این سخن او: من ترا زوی دانشم و علی دو کفه آن است.

و این سخن او: من ترا زوی فرزانی‌ام و علی زبانه آن است.

و این سخن او: استادترین پیروان من در دادرسی علی است

و این سخن او: استادترین شما در دادرسی علی است^۱

و بسیاری گزارش‌های پاکیزه همانند آنچه گذشت.

آیا آن برداشت‌های درون نهی، نا-ازکار نیست با آنچه در برگردان پادسی همین نگاشته ج ۵ ص ۱۷۱ تا ۱۸۰ گذشت؟ و با آن چه در جلد ششم زیر نشانی «نوادراتر» بر جا مانده‌های کمیاب، درباره دانش علی آوردیم و همه حا با انگشت نهادن بر سخنان نخستین یاران پیامبر و کسانی که با یگویی در پی ایشان افتادند- همچون عایشه، عمر، معاویه، پسر عباس، پسر معدود، عدی پسر حاتم، سعید پسر مسیب، هشام پسر عتبّه، عبدالله پسر حبل، عطاء

کجا می‌توان به جز فرمانروای گردندگان علی، هیچ کس از توده مسلمان را داناترین ایشان شمرد با اینکه ما در برگردان پادسی همین نگاشته - ج ۵ ص ۱۷۹ - ۱۸۰ - دیدیم دانتوران همدستانند که تنها علی درود بر او باد - و نه دیگران - و ده که دانش پیامبر - درود خدا بروی و خاندانش - پس از مرگ وی به او رسیده با این که در همانجا گزارش درستی را دیدیم که از سرور ما فرمانروای گردندگان رسیده که گفت: به خدا سوگند من برادر و دوست و پسر عموی اویم و دانش او پس از در گذشتش به من رسیده پس کیست که به او سزاوارتر از من باشد؟

۱- بنگرید به برگردان پادسی همین نگاشته ج ۵ ص ۱۷۱ و نیز به جلد ششم ص ۶۱ تا

۸۱ از اصل تازی چاپ دوم

دانشگاهی اگر این خواصها درست باشد کدام نشانه ناچیز از دانش خلیفه در دست داریم که نمونه‌ای باشد از افزودنی یافتن او با سر کشیدن آن کاسه از دست بزرگ‌ترین پیامبران؟ سخن او در باره «آب» یا برداشت وی از «کلاله» و «بهره» یا د مادر بزرگ پدری و مادری از مرده و بیگانه نواده و جانشینی پیامبر و دیگر زمینه‌ها؟ آیا با همین سرمایه‌های دانش بوده است که او و دوستش هنگامی که بیک خدا - درود خدا بر وی و خاندانش - نیز زنده بوده در پیرامون کیش وی دستورهائی می‌داده‌اند؟

کدامین سینه است که بیک خداوند هر چه را خدا در سینه خودش .. درود خدا بر وی و خاندانش - ریخته‌اند در آن بریزد و آنگاه هیچ دانشی از آن تراوش نکند؟ مگر نه اینکه «از کوزه همان برون تراود که در اوست»؟
 تو بیک می‌دانی که پذیرفتن آن همه گزارش‌های درستی که از گفته‌های بیک خدا - درود خدا بر وی و خاندانش .. و از گفته‌های پاران او و شاگردان ایشان در باره دانش فرمانروای کردندگان به او - درود بر او - رسیده و سپس «ازش دادن میان آن‌ها و برداشت‌های گزافه‌ای که در باره دانش بوبکر گذشت ما را ناگزیر می‌کند بگوئیم او از بیک خداوند هم دانایتر بوده است! زیرا دیدیم علی و پیامبر - درود خدا بر آن دو و خاندانشان - در یرتری‌ها برادرند و علی همتای برادر پاک خویش است و روان وی در همه سرافرازی‌ها، که دانش وی پس از مرگش به او رسیده و دروازه و کنجود و پیمانه و ابیان دانش وی است، (پس دانایتر شناختن بوبکر از علی ما را بر آن می‌دارد که وی را از پیامبر نیز دانایتر بشماریم) و من گمان ندارم همه آن کرده - و شاید بیشترشان نیز - چنین برداشتی را بپذیرند آری کسی که از گزاف‌گوئی در باره بوحقیقه و دانایتر انگاشتن او از بیک خداوند - درود خدا بر وی و خاندانش - در رشته داوری خودداری نکند - که در جلد پنجم ص ۲۷۹ از چاپ دوم گذشت - چنین کسی از چنین برداشتی در باره بوبکر که از بوحقیقه برتر است پروا نخواهد داشت.

ای پیردان این حزم و این نیمی و این کثیر و این قیم جوزبه ! این است
کز افکونی گوشخراشی که سخت باید دشمن داشت نه آنچه شیعه می گوید !

نمونه‌های دانش جانشین پیامبر

نخستین نمونه از نمونه‌های دانش جانشین پیامبر در دیده باقلالی از پیشینیان
.. چنانکه در «نمیه» وی م ۱۹۱ آمده .. و در دیده سید احمد دینی دحلان
از پیشینیان - چنانکه در ج ۳ م ۳۷۶ از مسیره وی که در کنار نگاشته «حلی»
چاپ شده آمده - همان آگاه کردن مردم است به مرگه پیک خداوند - درود خدا
بر وی و خاندانش .. و گفتگوی او با عمر پس خطاب بر بنیاد سخن خدای گرامی و
فرزانه: محمد یست مگر برانگیخته‌ای که پیتی از او برانگیختگان در گذشتند،
آیا اگر در گذشت با کشته شد شما به پشت (= آئین پیشین) برمی گردید؟
تا پایان آیه

چه فراموش کارند آن دو نویسنده که ندانستند این رویداد برای هیچکدام
از یاران پیامبر چنان پیچیده و دریافتنی بود و بسی دور است که دانش آنان به
این اندازه بوده باشد زیرا آنان که قرآن بزرگوار را در سینه داشتند همه
می‌دانستند که او .. درود خدا بر وی و خاندانش - را مرگه دریافته و این را نیز
بر شالوده سرشتی می‌شردند که خداوند در میان همه آدمیان نهاده و فرمان مرگه
را بر همه روان گردانیده و پایان زندگی و اندازه درنگ در کیتی در نزد او
است^۱ و هیچکس را نرسد که بمیرد مگر با صورتی از خدا که زندگی هر کس
را در غامه سر نوشت او مرز نهادند^۲ و هر گروهی را مرگی است که چون مرگه
ایشان فرا رسد نه یک ساعت پس می‌افتند و نه پیش^۳، پس از چنگ زدن در دامن
قرآن بزرگه، بسی سخنان آشکار از خود او - درود خدا بر وی و خاندانش ..
در جاهائی بی‌شمار نیز آویزه گوششان بود که به ویژه بازبین دیداد خود را خانه

۱ - سورة ۲ - آل عمران - آیه ۱۳۲

۲ - سورة ۶ آیه ۲

۳ - سورة ۳ آیه ۱۴۵

۴ - سورة ۷ آیه ۳۲ و سورة ۱۰ آیه ۲۹ و سورة ۱۶ آیه ۶۱

خدا را با آن‌ها میان‌باشت و از همین روی این دیدار را به «حجة الوداع» = دیدار بدروده نام نهادند.

این هم که عمر، مرگه او - درود خدا بر وی و خاندانش - را نمی‌پذیرفت نه از لالآگاهی در این زمینها بود زیرا پیش از آنکه بوبکر آیه یاد شده را بر وی بخواند عمرو پسر زائنه در مسجد بیک خداوند - درود خدا بر وی و خاندانش - آن را بر وی و یاران پیامبر بخواند و دنبال آن نیز سخن خدای برتر از پندار را یاد کرد که به راستی تو میرندمای و البته آسان میرند گانند^۱ ولی آن مرد از این گفتار و از بازگو کردن آن روی بگرداید با این که عمرو پسر زائنه از یاران بزرگ پیامبر است که بیک خداوند - درود خدا بر وی و خاندانش - سیزده بار در هنگامی که برای جنگ از مدینه بیرون می‌شد او را به جانشینی خود در شهر گذاشت که این را نگارنده «الاصابة» نیز آورده است - ج ۲ ص ۵۲۳ -

پذیرفتن گزارش مرگ پیامبر هم بیم دادن مردم از به زبان آوردن آن - همایش آنها برای سیاست هوشمندانه‌ای بود که اندیشه نوده را از این پرش که جانشین پیامبر کیست باز بدارد تا بوبکر سر برسد زیرا وی در آن هنگام - بعد از آنجا بلکه در بیرون مدینه در سنج بود^۲ چرا که ساخت و باخت عادر نهان انجام می‌گرفت نمی‌بینی که بسیاری از بزرگان این دار و دسته برای سر باز زدن عمر از پذیرفتن مرگه او - درود خدا بر وی و خاندانش - جاهه‌هایی تراشیده‌اند تا کسی وی را نادان بشمارد چنانکه یکی می‌نویسد: این واکنش از شوریدگی مغز و آشفتگی دل وی بوده که رویداد های آشکار را به فراموشی سپرده^۳ یکی هم این پاسخ را دست آورز گرفته که: با در گذشت پیامبر - درود خدا بر وی - سختی اندوه، اندیشه عمر را ناچیز گردانید تا آن جا که می‌گفت: به خدا او نمرد بلکه

۱ - سورة ۳۹ آیه ۳۰ بنگرید به «تاریخ ابن کثیر» ج ۵ ص ۲۲۳ و «شرح المواهب» از ذرقانی ج ۸ ص ۲۸۱

۲ - «تاریخ طبری» ج ۳ ص ۱۹۷ «طبقات ابن سعد» چاپ مصر شماره بی در بی ۷۸۶ «تفسیر قرطبی» ج ۲ ص ۲۲۳ «عیون الاثر» به جا مانده‌های چشم گیر» ج ۲ ص ۳۳۹

۳ - «شرح مقاصد» از تفتازانی ج ۲ ص ۲۹۲

به سوی پروردگارش رفته^۱

(نمونه دوم) این حجر نمونه‌های دیگری از دانش این جانشین پیامبر را آورده و آنها را دست‌آویزی گردانیده است برای این که وی را بی‌چون و چرا از همه یاران پیامبر دانانر بشمارد یکی گزارشی است که بخاری در «صحیح» خود در پیرامون سازش در رویداد حدیبیه از زبان عمر پس خطاب به خدا از وی خشنود باد... آورده که گفت: به نزد پیامبر خدا... درود خدا بر وی... شدم و پرسیدم ای پیامبر خدا! آیا تو پیامبر راستین خدا نیستی؟ پاسخ داد آری پرسیدم مگر نه ما در راه درستی هستیم و دشمن ما در راه نادرستی؟ پاسخ داد آری. پرسیدم پس چرا ما با همه پیروی از کیش خود زبونی را بر خویش هموار کنیم؟ پاسخ داد: به راستی من پیکر خداوند هستم و از فرمان او سر نمی‌پیچم و او یاور من است گفتم مگر تو به ما نگفتی که ما به خانه خدا خواهیم رفت و در پیرامون آن خواهیم چرخید؟ پاسخ داد آری ولی آسا گفته بودم که همین امسال خواهیم رفت؟ گفتم نه گفت پس به راستی که در آینده تو به سوی آن رهسپار شده و پیرامون آن خواهی چرخید گفت که: سپس به نزد بوبکر... خدا از وی خشنود باد... شدم و گفتم: ابوبکر! مگر این مرد پیامبر راستین خدا نیست؟ گفت آری گفتم مگر نه ما در راه راست هستیم و دشمن ما در راه نادرستی؟ گفت آری گفتم پس چرا ما با همه پیروی از کیش خود زبونی را بر خویش هموار کنیم؟ گفت: هان ای مرد! البته وی برای گشختن خدا است و از فرمان پروردگارش هرگز سر نمی‌پیچد و او نیز یاور وی است تو هم چنگه در دامن وی زن که به خدا سوگند او در راه راست است گفتم مگر به ما نمی‌گفت که به زودی برای دیدار و گردش در پیرامون خانه خدا می‌رویم؟ گفت آری ولی آیا تو را آگاهی داده بود که همین امسال می‌روی؟ گفتم نه گفت پس به راستی که در آینده برای دیدار و گردش در پیرامون آن خواهی رفت.

امینی گوید: آیا در گزارش بالا بیش از این هم چیزی دارد که بوبکر به پیامبری برای گشختن خدا گردیده؟ و خواه ناخواه هر کس بر این بنیاد اندیشه کردن

نهد می بیند که وی - درود خدا بروی و خاندانش - از فرمان خدا سر نمی پیچد و او نیز مادر وی است و البته نوید هر رویدادی را که داده ناچار در همان هنگام خود، پیش خواهد آمد، اگر برای رو برودن با آن نیازمند به گذشت روزگار باشیم بی درنگ و گرنه در همان هنگامی که ویژه آن است رخ می دهد و بر این بنیاد از دیروز و زود شدن آن دریم نگاه دودلی نباید افتاد.

این برترین مرزی است که با پشتگرمی به گزارش بالا برای منش بو بکر می توان یاد کرد که این نیز ویژه او نیست و همه مسلمانان در این زمینه، همانی او بند پس چگونه می توان آن را نشانه ای بر این دانست که بو بکر بی چون و چرا از همه یاران پیامبر داناتر بوده است؟ اگر عمر آن پرسش را از هر کدام از دیگر یاران نیز می کرد همان پاسخی را می شنید که از ابو بکر و همان پاسخ را که از پیک خدا - درود خدا بروی و خاندانش - و همان پاسخ را که از همه مسلمانان تا پایان کیتی، و نو در تذهیج کس از ایشان به جز این برداشتی نخواهی یافت و اگر به آن گونه سر سخن را با کسی باز کنی به جز آن پاسخی نخواهی شنید، مگر عمر این پرسش را - جز ابو بکر - از هیچکس از یاران پیامبر کرده بود که پاسخی به جز آنچه ادوی شنید بشود تا ما بیائیم و با آن دست آویز وی را - کم و بیش از کسان دیگر داناتر بینگاریم؟

مگر در اینجا پیک خداوند - درود خدا بروی و خاندانش - می خواسته در پاسخ عمر چیزی از دانستی های دشوار و پیچیده اش را بنماید که چون پاسخ بو بکر با او یکسان در آمد بی چون و چرا داناترین همه یاران پیامبر شمرده شود؟ این حجر همه این ها را خود می داند و از همین روی است که آگاهانه زمینه گزارش را انداخته و در «صواعق» ص ۱۹ می نویسد: او (بو بکر) از بزرگ ترین کسانی است که اندیشه خود را برای دریافت فرمان خدا به کوشش و داشتند بلکه در میان یاران پیامبر بی چون و چرا از همه داناتر است و نشانه های آشکاری این برداشت را گواهی می کند و یکی از آن میان گزارش بخاری و جز او است که عمر در «سازش حدیبیه از پیک خدا - درود خدا بروی - انگیزه این سازش را پیرسید و گفت چرا ما با همه پیروی از کیتی خود و بوی را بر خویش

هموار سازیم پیامبر - درود خدا بروی - یاسنی به اوداد که پس از آن چون به نزد بوبکر شد و همانچه را از وی - درود خدا بروی - پرسیده بود از او نیز پرسید اودم یاسنی درست همانند آن را داد بی آنکه از پاسخ پیامبر - درود خدا بروی - آگاهی یافته باشد - پایان.

این حجر با گفتاریم بند دسر بسته‌اش خواننده را گمراه می‌سازد تا پندارد در آنجا گره کوری در کار بوده که ابوبکر کشوده یا پرش دشواری در زمینه یکی از دانش‌های پیش آمده که بررسی در آن نشانه‌های نمایان بر این می‌تواند بود که کسی بی‌چون و چرا دانمار از همه یاران پیامبر به شمار رود. این حجر هر چه خواهد بکند که البته دیدگان کاشگران او را می‌یابد و خداوند نیز - از پشت سر - شمار کارهایش را دارد.

(نمونه سوم) از نشانه‌های نمایانی که این حجر بردانان بودن این جانشین پیامبر در برابر همه یاران او - بی‌چون و چرا یافته، گزارشی است که بی‌هیچ زنجیره درستی در «مواقف» ص ۱۹ از زبان عایشه آورده که او گفت: چون یک خداوند - درود خدا بروی - در گذشت در میان سر بردانان و نازیان روی از آئین بردانان و اسار به پشت سر باز گشتند، اگر آئینه برس پدرم و بخت بر کوه‌های استوار فرود می‌آمد بمسنی می‌گرفتند دلی بر سر هیچ‌سختن، بابکدیگر سازگاری ننمودند مگر پدرم در جدا نمودن داماده ساختن آن پیشی جست گفتند یک خدا - درود خدا بروی - را کجابه خاک سیاریم؟ در این زمینه‌دانی در نزد هیچکس یافتیم تا بوبکر گفت از یک خداوند - درود خدا بروی - شنیدم می‌گفت: هیچ پیامبری جان نمی‌سپارد مگر در زیر همان جایگاهی که در آن جا در گذشته به خاک سپرده می‌شود و باز درباره آئینه از وی بر جای مانده بود برداشت‌های گونه گون نمودند و در این زمینه نیز دانشی در نزد هیچکس یافتیم تا بوبکر گفت از یک خدا - درود خدا بروی - شنیدم می‌گفت: البته ما گروه پیامبران مرده دیگری برای بستگان خود نمی‌گزاریم و آنچه از مامی ماند به عزیزه های نیکوکارانه خواهد رسید.

چیس می‌نویسد: برخی گفته‌اند این نخستین سازگاری بود که میان یاران

پیامبر در گرفت تا برخی از ایشان گفتند او را در مکه ... را در گاه و جای پرورشش ...
 به خاک می سپاریم و برخی: در مسجد وی و برخی: در کورستان بقیع و برخی: ' در بیت المقدس آرامگاه پیامبران، تا بویگر ایشان را از آنچه می دانست آگاهی داد و این رسوبه گفت این آئین نامه ای است که از میان همه کسانی که با پیامبر به مدینه کوچیدند یا در آن شهر وی را یاری کردند تنها بویگر راسترو آن را گزارش کرده و دیگران از اندیشه خود به سخن اومار گشتند
 امینی گوید: از این گزارش بی زنجیرهای که از زبان عایشه آورده اند بیشترین چیزی که در می یابیم این است که بویگر دو حدیث از پیک خداوند ... درود خدا بر وی و خاندانش ... آورده که میان کسانی که در آن انجامی بودند در آن دورمینه او آن را شنیده بود و مس . پس اگر بیابیم و هر چند با تیری که در تاریکی بیاندازیم و خود را بارور به راحت داداریم ... تنها با این دست آویز ... بویگر را از همه یاران پیامبر ... دانایان شماریم ... آن هم از کسانی که در آنجا گیر نبوده یا آن دو حدیث را می دانسته ولی آن هنگام در یاد نداشته اند ... پس چه باید گفت درباره کسی که هر از آن از حدیث های همراه آمده ای را گزارش کنند که هیچ یک از آن ها یا بیشتر آن ها را بویگر گزارش نکرده ... و با این همه هیچکس از ایشان را نیز دانایان از از همه یاران پیامبر ... یا دست کم دانایان از بویگر ... نمرده اند ؟
 مگر از همان نیست که چنان برداشت های سنجیده و شکست آوری درباره ' اب ' و ' کلاله ' و ' بهره ' یا و مادر بزرگ پدري و عادی از مرده بیکه نواذ ' و دیگر اندیشه های ماسنجیده داشته ' مگر نه از آئین نامه های از جمند پیامبر را از مانده های مغیره یسر شعله و محمد یسر سلمه و عبدالرحمن یسر سهیل و دیگر مردمان ناچیز فرا می گرفت ؟^۲

گویا ابن حجر (= سنکهداده) مرد هراتیز مانند خود افکاشته و می پندارد که آنان نیز زاده سنکهداده اند که تنها می شنود ولی چیزی را با خرد خویش رو برد

۱- این بر بنیاد سخن اصضاری است در 'تحفه الباری' = ارمغان آمریدگار' ج ۴ ص ۴۱۲- که در پروار شاد الساری چاپ شده و نیز از روی دست نوشته ای از 'صحيح بخاری' نگاشته است

۲- بنگرید به ترجمه فارسی تدیر ج ۱۳ ص ۲۶۷ تا ۴۶۶ و ۲۱۸ تا ۲۲۲ و ۳۰۵ تا ۳۴۶

۳- به گردید به برگردان فارسی تدیر ج ۱۳ ص ۲۴۸ تا ۲۵۰

نمی‌کنند. آیا این مرد نمی‌گوید در روزی که بیک خدا - درود خدا بروی و خاندانش -
بانگ بر داشت و سخن زیر را بر زبان راند یاران او از آوای وی چه دریافتند:

۱ - در میان آرامگاه و منبر من گلزاری از گلزارهای بهشت است. و نیز از

این سخن او - درود خدا بروی و خاندانش:

۲ - در میان سرا و منبر من گلزاری از گلزارهای بهشت است. و نیز از این

سخن او - درود خدا بروی و خاندانش:

۳ - در میان خانه تا منبر من گلزاری از گلزارهای بهشت است. و نیز از این

سخن او - درود خدا بروی و خاندانش:

۴ - در میان منبر تا خانه عایشه گلزاری از گلزارهای بهشت است. و نیز از

این سخن او - درود خدا بروی و خاندانش:

۵ - هر که شادمان می‌شود که در گلزاری از گلزارهای بهشت نماز بگزارد

در میان منبر و آرامگاه من نماز بگزارد.

که حدیث نخستین را بخاری گزارش کرده است^۱ و نیز احمد و عبدالرزاق

و سعید بن منصور و بیهقی در «شعب الایمان» در «درة گردیدن» خطیب و برادر و

طبرانی و دارقطنی و ابو نعیم و سمویه و ابن عساکر، آن هم از زمان ابن میسبغان

که همه از یاران پیامبرند:

جابر، سعد بن ابوقحاص، عبدالله بن عمر و ابوسعید خدری.

بر گردید به «تاریخ خطیب» ج ۱۱ ص ۲۲۸ و ۲۹۰، «ارشاد الساری» و

فسطائی ج ۴ ص ۴۱۳ که زنجیره گزارش برادر را در این زمینه درست شمرده و

۱- کی بودکی میان منبر و قبر کرده صدچاک جیب خرقه صبر؟

گرد آن منزل بهشت نشان رفته در دیده سرشک نشان؟

(جاسی)

۲- این بر بنیاد سخن انصاری است در «نحوه الیاری» - ارمغان آفریدگار - ج ۲ ص ۴۱۲ -

که در زیر «ارشاد الساری» چاپ شده و آن را از روی دست نوشته‌ای از «صاحب بهادی»

نگاشته است.

گفته: در نزد بزار زنجیره‌ای دارد که مردان میابجی آن شایسته پشتگرمی‌اند،
 «کنز العمال» ج ۶ ص ۲۵۲ شرح نووی بر «صحیح مسلم» که در کنار «ارشاد»
 چاپ شده - ج ۲ ص ۱۰۳ «تحفة الباری» که در زیر «ارشاد» چاپ شده - ج ۲
 ص ۳۱۲ «سهدی نیز در «وفاء الوفاء» ج ۱ ص ۳۰۳ آن را از دو نگاشته بخاری
 و مسلم آورده و زنجیره گزاشی بزار را درست شمرده است.

حدیث دوم را نیز بخاری و مسلم آورده‌اند - نیز ترمذی، احمد، دارقطنی،
 ابویعلی، برار، نسائی، عبدالرزاق، طراقی، ابن النجار، و همگان از زبان ایشان:
 جابر، عبدالله بن عمر، عبدالله مازنی و بوبکر.

بر گردید به «صحیح بخاری، نامه نماز = کتاب الصلاة» بخش برلری
 زمین میان آرامگاه و منبر و نامه دیدار از خانه خدا = «کتاب الحج» و «صحیح
 مسلم، نامه دیدار از خانه خدا = کتاب الحج» بخش «برتری زمینی که میان
 آرامگاه و منبر است - درود خدا بر وی - است» «تیسیر الوصول» ج ۳ ص ۳۲۳،
 «تمییز الطیب» = پاکیزه‌ها را جدا کنیم» ص ۱۳۹ که می‌نویسد: در درستی آن
 همداستانند، «کنوز الدقائق» ص ۱۲۹، «کنز العمال» ج ۶ ص ۲۵۲ «الجامع الصغير»
 که بر بنیاد آنچه در «القبض القدیر» - ج ۵ ص ۲۳۳ آمده - آن را درست شمرده
 و گوید گزارش است که از بس بازگو کران آن فراوانند گمان نمی‌توان برد از
 پیامبر نباشد، «تحفة الباری» که در زیر «الارشاد» چاپ شده - ج ۲ ص ۳۱۲ و «وفاء
 الوفاء» ج ۱ ص ۳۰۲ و ۳۰۳ که زنجیره احمد و بزار را در گزارش آن درست شمرده
 است.

حدیث سوم را نیز ایشان ادراه جابر یا عبدالله مازنی گزارش کرده‌اند: احمد،
 شاشی، سعید بن منصور و حطیب، چنانکه در «تاریخ خطیب» ج ۳ ص ۳۶۰ آمده
 است و نیز در «کنز العمال» ج ۶ ص ۲۵۲ و در شرح نووی بر «صحیح مسلم» که در
 کنار «الارشاد» چاپ شده - ج ۶ ص ۱۰۳ -

حدیث چهارم نیز - بر بنیاد آنچه در «ارشاد الباری» ج ۴ ص ۴۱۳ و در

«وفاء الوفاء» ج ۱ ص ۳۰۳ آمده - در «اوسط» طبرانی از زبان بوسعید خدری گزارش شده است.

حدیث پنجم را نیز - چنانچه در «کنز العمال» ج ۶ ص ۲۵۴ آمده - دیلمی از زمان عبیدالله پسر لبید بازگو کرده است.

ابن ابی الحدید در «شرح» خود می نویسد - ج ۳ ص ۱۹۳ - می گویم چگونه در جای به خاک سپردنش سخنان ناسازگار بر زبان راندند با آن که خود به ایشان گفته بود: «مرا برستم در همین جای خانه ام کنار آرامگاه هم بگذارید» و این سخن آشکار می رساند که او باید در همان خانه ای به خاک رود که ایشان را در آن فراهم آورده بود - که خانه عایشه باشد - پایان.

ابن حدیث را - بر بنیاد آنچه حافظ سیوطی در «الخصائص الکبری» ج ۲ ص ۲۷۶ - می نویسد - ابن سعد این منبع و حاکم و بیهقی و نیز طبرانی - در «الاوسط» - از راه پسر مسعود گزارش کرده اند.

آیا ابن حجر می بیند که یاران پیامبر پس از این همه سخنانی که در زمینه یاد شده از او شنیدند هنوز آن گلزار دیا کی که با کترین پیامبران، ایشان را از آن آگاه کرده و دستور به نماز خواندن در آنجا داده بود نمی شناختند؟ یا گمان دارد ایشان آرامگاه و منبر و گلزار میان آن دو را شناخته و با سخنی که از او - درود خدا بروی و خاندانش - گرفتند نزدیک - مرزهای آن درنگ کرده و سپس در این که آرامگاه پاک کجای آن باید باشد برداشت های گوناگون آوردند تا بوبکر آن را آشکار ساخت و با همین سادگی، می چون و چرا داناترین ایشان گردید؟

با این که اگر گزارش وی در به خاک سپردن او درست می بود بایستی یک حدادند - درود خدا بروی و خاندانش - آن را برای کسی بگویند که خود به وی سفارش کرده است پس از مرگش او را بشوید و به خاک سپارد و برای کسی که

۱ - «طبقات ابن سعد» شماره پانزدهم ۷۹۸، ۸۰۶ «الخصائص الکبری» ج ۲ ص ۲۷۶ و

پوشاندن حمامه مرگ را بر او شستن و در خاک نهفتن را به کردن گرفت و برای کسی که خود می داند بیا خواهد خاست و بمهتاب می این که کسی جز از خانواده وی در آنجا باشد او را حمامه مرگ می پوشاند و در خاک پنهان می کنند که در ح ۱۳ ص ۲۶۲ از ترجمه غدیر گذشت - نه برای کسی که در چنین جانی نخواهد بود و در آن هنگام جوابی سنگین بر پلک هایش چیره می شود، هر کس خواهد برای پس از مرگش سفارش هائی کند، بر گزیدن حایر ای آرامگاه را از چشمگیرترین زمینه ها می شمارد چه رسد که سرور آدمیان باشد و این تگرش را گزارش استوار می دارد که ابو بعلی از حدیث عایشه آورده (هر چند ما حدیث خود او از پدرش ناسازگار است) که گفت - در این که آرامگاه او - درود خدا بر وی و خاندانش - کجا باشد سخنان گوناگونی به میان آمد تا علی گفت - نه راستی خداوند جانی را که پیامبرش در آن ، جان سپرده از همه جای دیگر دست ترمی دارد ،

«الحصابس الکبری» ح ۲ ص ۲۷۸ و شاید برای برابری با همین حدیث بوده که آن گزارش را نیز آفریده و به زبان بوبکر نهاده اند .

اگر چنانچه ابن حجر می نویسد در هنگام مه خاک سپردن آن پیکر پاک ؛ گفتگویی در می گرفت ، الله گزارش آن ، زبان به زبان می گشت و نگارندگان سر گذشت نامه ها و دفترها یکی پس از دیگری از زمان یاران پیامبر که در آن روز در کنار هیاهو ایستاده و فریادها را شنیدند بازگویی کردند . نه باز نمودنش ویژه بر گه های «صواعق» و مانده های آن از نگاشته های نو خاستگان می گردید نه بگانه گزارشگر کم دیش اردمیه آن ، عایشه می بود که تازه او - یا آنها کسی که گزارش یاد شده را از رمان وی آورده اند خود می گویند : ما از به خاک سپردن بیک خدا - درود خدا بر وی - آگاه نشدیم قادر دلش آواریل هائی را شنیدیم که برای هموار ساختن آرامگاهش به کار می روت ؟ آنگاه این سخن را چگونه ما آن یکی سازگار کردیم ؟

۱ - «طهات این معاد» ص ۲۹۸

۲ - برگزیده به ح ۱۳ ص ۲۶۲ از ترجمه فارسی غدیر

و تازه آئین نامه یاد شده دستوری درباره همه پیامبران را در بر دارد و نخستین چیزی که این پندار را یوچ می نماید آرامگاه نخستین انسان آدم - درود بر او - است که در مکه در گذشت و در هند دریای کوهی که هنگام فرود آمدن از آسمان به آسمان گام نهاد در خاک رخت - یا به گفته برخی دریای کوه ابوقیس در مکه^۱.

دوست خدا ابراهیم - درود بر او و بر پیامبر ما و خاندانش - نیز از غفرون پس منقر شکافی در دل کوه را که در حبرون^۲ بود سحرید و همسرش ساره را در آن به خاک سپرد و خود وی و سپس پسرش اسحاق نیز در همان جا به خاک رفتند.

یعقوب - درود بر او - نیز در مصر در گذشت و یوسف - درود خدا بر او - از پادشاه مصر دستوری خواست تا با کالبد پدرش بیرون شده وی را نزد خاندانش به خاک سپارد، او پذیرفت و بزرگان مصر نیز بادی بیرون شده او را در همان شکاف کوه که در حبرون بود به خاک سپردند^۳.

(نمونه چهارم) برویم سراغ گزارش که یوبکر - و تنها او - درباره دارائی های به جامانده از پیامبر داده ، در این زمینه نیز این حجر حیلی زود سخن خود را پس می گیرد، زیرا می بینی در این جا - ص ۱۹ - چنان می پندارد که : «تنها یوبکر این گزارش را داده و به این گونه یکی از نمایان ترین نشانه ها را بردانانر بسودن خویش از همگان آشکار کرده» ولی در ص ۲۱ برداشت خود را چنین می نویسد که : «هلی و عباس و عثمان و عبدالرحمن و سرعوف و زبیر و سمد و زمان پیامبر همه این سخن را از زبان پیامبر بازگو کرده اند» و می نویسد : «همه می دانستند که الله پیامبر

۱- «تاریخ طبری» ج ۱ ص ۸۱۰۸ «عرائس» دلیران» از ثعلبی ص ۲۹ «الکامل» از ابن

اثیر ج ۱ ص ۲۲ «تاریخ ابن کثیر» ج ۱ ص ۹۸

ترجم گوید: دو گزارش بالا از دیدگاه نگارندگان شیعی چندان درست و رسائی نماید.

۲- در «تاریخ طبری» حبرون یاد شده و دست آن حبرون است

۳- «تاریخ طبری» ج ۱ ص ۱۶۹ و ۱۶۱ «مجموع انلدن» «مرحله شهرها» ج ۳ ص

۲۰۸ «تاریخ ابن کثیر» ج ۱ ص ۱۷۳ و ۱۹۷ و ۲۲۰

— درود خدا بروی — چنین گفته و مومکر تنها کسی بود که نخست آن را به یاد آورد سپس نیز دیگران آن را به یاد آوردند.

ابن بك نام دودخوا که در سخنان این مردمی بینی از چیست؟ وجه انگیزه‌ای دارد که آنچه را خود نخست آورده سپس فراموش می‌کند؟ آیا دانایان بودند کسی تنها بر این شهادت که نخست يك گزارش را به یاد آورد؟ بایش از دیگران آن را بر زبان راند؟ هر کدام از این دو که باشد — چنانچه می‌بینی — تنها برتری يك فن را در به یاد آوردن می‌رساند و نه در دانستن.

نازه اگر يك خداوند — درود خدا بروی و خاندانش — چنان سخنی می‌گفت باید آن را برای خانواده و کسانش آشکار سازد که برای بردن آنچه از وی مانده سر بر ندارند، و در جنگ ردن به آئین‌های همگانی که در فرازهای قرآن بزرگوار و آئین نامه‌های ارجمند پیامبر دوباره بهره‌آدمی از مرده ربکه بستگان خود آمده دست افزاری نداشته و گفتگو و فریادی در نگیرد که شود مغنی و کین‌آوری به همراه بیارد و جگر گوشت پاک او با دلی پر از خشم به یاران پدرش^۱ جان سپارد تا این رویدادها در میان دسته‌های پی‌درپی که در یکی از آن دوره افتاده‌اند، انگیزه کینه و دشمنی نگردد چرا که او — درود خدا بروی و خاندانش — برای زدودن همین رنج‌ها و ستن پیمان برادری میان توده‌ها و یگان یگان از مردم برانگیخته شد.

آیا او — درود خدا بروی و خاندانش — این پیش را داشت که بدانند ناگاه می‌خواهد و کسانش از فرمانی که او — درود خدا بروی و خاندانش — ویژه آن است و — بر نیاد آن — آئین اوست دگرگون می‌شود چه آشوب هائی به راه می‌اندازد؟ چنین اندیشه‌ای دوباره اورواقیت با این که آئین داشته بهر گناه و آزمایش‌ها و داوری‌ها پیش آمده و شورش‌ها و رویدادهای سهمگین فراوان است.

زرد که‌ترین مردان راست‌رو، فرمان‌روای گروندگان و همسر او بزرگ‌ترین مانوان راست‌رو — درودهای خدا بر آن دو و خاندان آن دو — که آمده‌اند آنچه را از

۱ — در پیرامون این زمینه نیز با گسترده‌گی سخن خواهیم داشت.

پیامبر- درود خدا بروی و خاندانش - به حای مانده و به چنگ بوبکر افتاده بود از آن خود دانستند یا گمان داری این کار را پس از آن کردند که آن آئین نامه پنداری را داشته و راست شمرده‌ولی برای ربودن کلای بی ارزش گیتی آن را ندیده گرفتند؛ با آنچه را بوبکر بر زمان آورد نمی‌دانستند؛ ما با چنگ‌زدن در دامن نامه خدا و آئین نامه پیامبر- پیشگاه آن دورا پاک‌تر از این می‌شماریم که از آئین نامه استوار پیامبر آگاهی یابند و آن را ندیده بگیرند یا با نادالی از راه راست بلغزند.

چرا باید لاف زنی بوبکر را در زمینه‌ای پذیرفت که هم با نامه خدا و آئین نامه خدا و آئین نامه پیامبر نمی‌سازد و هم در آن باره تنها راه آگاهی؛ پرسش از خویشان بازماء اوست. درود خدا بروی و خاندانش- و از کسی که به دستور خودش پس از مرگ او باید به انجام سفارش‌های ویژه‌اش پردازد و او خود از آغاز که در انجمن‌ها و میان گروه‌ها آوا برای خواندن مردم به سوی خدا بر داشته دی و این سمت دی را شناسانده است^۱ چرا گوش شنوائی نبود تا بداند بانوی راست زود همسر پاک نهاد او می‌گفتند «فدك» بخشی است از برانگیخته خدا - درود و سلام خدا بروی و خاندانش- به ما و این را نیز جز از راه خود آن دو نتوان دانست^۲ مالک پسر جمونه از زبان پدرش آورده که گفت: فاطمه به بوبکر گفت: به راستی يك خداوند - درود خدا بر دی- فدك را برای بهره برداری من نهاده آن رابه من ده، علی پسر ابوطالب نیز به سودش گواهی داد و گواهی دیگر خواست، ام ایمن هم گواهی داد ولی او گفت: ای دختر پيك خدا! می‌دانی که جز با گواهی دو مرد یا يك مرد و دوزن گواهی رسا و روایت و دی لا کز مرد گردان شد.

و به گزارش خالد پسر طهمان؛ فاطمه - خدا از وی خشنود باد - به بوبکر

۱- بنگرید به ج ۴ ص ۱۴۳ تا ۱۵۹ اثر برگردان پادسی غدیر

۲- چون آن هنگام فدك در دست آن دو نبود نمی‌توان به کسی گفت: باید گواه بیاوری که - برای نمونه - کفشی و کلاحت از آن تو است و انگهی آئین نامه‌های پیامبر را حر از دوازده دانش

او- علی - باید پرسید؟ «غدیر» ج ۶ ص ۸۱ تا ۸۱ چاپ دوم

خدا از وی خشنود باد - گفت: فذلك رایه من ده که پیک خدا - درود خدا بروی -
آن را برای من نهاده است وی از او گواه خواست او ام ایمن و رباح بنده پیامبر
- درود خدا بروی - را آورد تا بسود او گواهی دادند ولی وی گفت دادرس، نه سود تو
جز با گواهی يك مرد و دوزن رواست.^۱

ناره می پرسیم آن مانوی یا کتهد و راست درود خدا بروی - چرا بر سر چشم
آمد؟ مگر نه از زمان پدر پاکش در مادر او می نویسند: خداوند ما خشنودی او
خشنود می شود و با چشم گرفتنش به چشم می آید؟^۲ آیا دیگر گونی او از فرمانی بود
که پدرش آشکار کرده؟ که او نیز «از سر هوس سخن نمی گوید و گفتاری جز -
آنچه خداوند بروی مردمی فرستد نیست»^۳ چنین گمانی درباره زهرا نشاید برد.
با چون این فرمان بران را راست روی درستکار او گزارش کرده که می خواسته
دستور آئین را روان گرداند، با آن که سخن وی را باور داشته از وی رنجیده؟
مایشگاه حکمر گوشه پیامبر را که بنیاد آشکار فر آن در فراز يك انگاری «آیه
تطهیر» پاکی او را روشن ساخته از این بد نامی بر کنار می شماریم، پس تنها
انگاردومی می ماند که او گزارشگر را به درستکاری نمی پذیرفته با زمینه گزارش
را نمانده شده می شمرده و آن را دستوری فاساد با ناعه خدا و آئین نامه پیامبر می دانسته
و همین ادرا بر انگیزخته است تا روسری بر سر میافکند و چادر بر خویش بپوشد و
در میان گروهی از پرستاران و زنان خویشاوندش چنان راه افتد که دامن ها
بر زمین کشیده شود و گام برداشتنش - بی کم و کاسته - پیک خدای رابه یادها آرد تا
بر رویکرد آید که میان گروهی از آن کسان که با پیامبر به مدینه کوچیده با در
آن شهری را یاری داده و دیگران نشسته، سپس برای وی پرده ای بکشند تا چنان

۱- «فتح البلدان» کشور گشائی ها، از بلاذری ص ۳۸

۲- سگریذ به برگردان پادسی غدیر ج ۵ ص ۵۳ و پس از این نیز در آئینه نزدیک سخای
در این باره خواهیم داشت.

۳- سورة ۵۳ آیه ۳ و ۴

ناله‌ای سر دهد که توده راه به گریه اندازد و انجمن را بلرزاند و آنگاه اندکی درنگ کند تا گریه‌ای که بیخ گل‌ها را گرفته آرام شود و جوشش ایشان فرو نشیند پس روان به سپاس و ستایش خدای - که بزرگ و گرامی است - و به درود بربیک خدا بگشاید - که درود خدا بروی و خاندانش - آنگاه بگوید آنچه گفت و این هم چند فرار آن. اکنون شما می‌پندارید که پس از مرگ پیامبر آنچه از وی مانده به ما نمی‌رسد، آیا دستور روزگار نادانی و بیخ از اسلام را می‌جوئید؟ فرمان چه کسی بهتر از خداست برای آنان که او را پادردارند؟ پس ابقه‌ها (= پدر بوبکر) نو آنچه را از پدرت پس از مرگ بماند پری و من نه؟ به راستی آئینی ساختگی و سهمناک آورده‌ای! اینک تو داین شترافار بسته و پالان نهاده! پیرش تا روز رستاخیز به دبدارت آید که برای داوری؛ خداوند یکواست و برای راهبری؛ محمد و برای بیم‌دادن؛ رستاخیز و چون باز پسین روز سر رسد دروغ پردازان و بیهوده گویان زیانکار خواهند شد. سپس روی به آرامگاه پدر درود و سلام خدا بروی و خاندانش - نمود و گفت:

دیس از تو پیش آمده‌ای سخت و بگومگوهای در گرفت
 که اگر تومی بودی رویدادهای سهمگین؛ افزون نمی‌گردید
 ما از دست دادن تو چنانیم که گویا زمین بهره باراش را از دست داده
 مستکان توبه پریشانی افتاده‌اند، آنان را بنگر و دیده فرومگذار^۱
 ای کاش پس از تو - و آنگاه که در گذشتی و
 توده‌های خاک میان ما و توجدهائی انداخت - با مرگ و بر روی شدیم.^۲

۱- سوره ۵ آیه ۵۰

۲- سوره ۱۹ آیه ۲۷

۳- سوره ۴۵ آیه ۲۷

۴- بنگرید به ترجمه خدیج ۱۳ ص ۲۷۶

۵- «بلاغات النساء» تفرگوشی‌های بانوان از ابن طیفور ص ۱۲ و شرح ابن ابی الحدید ج ۲

ص ۹۳ «اعلام النساء» ج ۳ ص ۱۲۰۸

این بود انگیزهای که او را از دست کسانی که از حواسته او سرپیچیدند
همچنان خشنامه نگاهداشت که چنانچه با گستردگی خواهی دید تا بارپس دم
ازدندگی خود پس از هر نماز برایشان نفرین فرستاد. درود خدا بر وی داد.

آئینی را که برای آنچه از پیامبر ما مانده بود نهادند آیا میان همه پیامبران
روان می دارند یا تنها از ویژگی های وی - درود خدا بر وی و خاندانش - می شمارند؟
راه نخستین را گرامی نامه آسمانی بسته است زیرا خدای برتر ارپندار می گوید:
سلیمان از داد او ارث برد. سوره ۲۷ - نمل - آیه ۱۶ - و این هم ذکر یا است که به
گزارش خدای پاک می گوید: بار خدایا مرا از نزد خویش فرزند و جانشینی شایسته
ده تا از من و از دوستان یعقوب ارث یزد. سوره ۱۹ - مریم - آیه ۵۵.

همه می دانند ارث به راستی این است که آنچه کسی دارد پس از مرگ وی به
فرمان خداوند کار پاک به بازماندگانش رسد پس اگر بیایم و چنانکه این دارد و سینه
مر آن رفته اند حواست این فراز گرامی از نامه خدا را دانش پیامبری مدایم با آنچه
از لایه برونی اش برمی آید سازگار بست زیرا پیامبری و دانش پس از مرگ کسی به
بازماندگان نمی رسد، پیامبری؛ بستگی دارد به این که خداوند چگونه خواهد
نموده را در راه شایسته انعام و کسای که سزاوار آن هستند - از نخستین روز این
سروش را آفریدگار برایشان برگزیده و خداوند دانای است که پیام گزاری
خویش را در کجا بنهد و در گزینش او نیز نه دوستان و نه زاد جای پائی دارد و نه
یابش و خواهش دیگران می تواند انگیزه شود که خدای برتر ارپندار؛ کسی
از بندگانش را به پیامبری برگزیند، به دست آوردن دانش نیز بسته به آن است که
کسی در پی آن برود و بیاموزد.

و تازه ذکر یا - درود خدا بر او - چنانکه از لایه برونی و چون و چرا ناپذیر
آیه برمی آید - جانشینی از فرزندان او است تا آنچه از وی می ماند به دست
مردانی که خویشاوند پدری اویند - عمو زادگان و دیگر نزدیکان - بیافتد و این
خواسته تنها درباره دارائی درست درمی آمد و گرنه ما چنان درخواستی نمی توانست

مردان خوبشاند پدری را از پیامبری و دانشمندی بی بهره گرداند.

ناز می بینیم؛ پسندید کی جانشین خود را که مرده ریش به او می رسد بسته
شمرده و گفته: «پروزد کارا او را پسندیده گردان» و این نیز با پیامبری نمی خورد
برابر کنار بودن از همه گناهان و پاکی سرمایه های روانی و خوی ها؛ از پیامبران
خداوندی نیست پس سفارش دادن این منش ها برای ایشان نابجا می نماید آری اگر
برای دارائی و کسی که آن دامی برد این ویژگی ها را بخواهیم درست است چون کسی
که پس از مرگ دیگری به دارائی وی دست می یابد گاهی پسندیده هست گاهی نه.
اگر هم بگوئیم چنان دستوری نه برای دیگر پیامبران بلکه ویژه یک خداست
درود خدا بر وی و خاندانش. این نیز ما را لا کرمی سازد زمینه کسرت آن همه
فراز هائی را که بهره هر کس را از مرده ریش کفایت می نماید یکجا تنگه نمائیم
و در برابر آن همه فرمان های همگانی يك آئین ویژه بگذاریم، آنگاه با این سخن
که خدای برتر از بندار می گوید: خداوند شمارا در باده فرزندانشان سفارش میکند
که پس در برابر دختر پسر و سوره ساء. ۴. آیه ۶۱، هم با این سخن خدای پاک:
در نامه خداوندی؛ برخی از خویشاوندان در برون آنچه از مرده می ماند از برشی
دیگر سزاوارترند سوره انفال. ۸. آیه ۷۵ و این گرامی سخن وی: اگر کسی
کالائی بیکو بر جای گذارد سفارش کند که پس از مرگ او پدر و مادر و نزدیکانش
بهرمای پسندیده برند سوره بقره. ۲. آیه ۱۸۰ با داشتن این فرازا نمی توان
زمینه دستور هائی را که در نامه خداوندی رسیده تنگ کرد و برای فرمان های همگانی
آن آئینی ویژه نهاد مگر با راهنمایی پشتوانه ای استوار و چون و چرا ناپذیر نه با
کراشی که بازگوگران آن چندان نیستند که گمان نداشتی بالفرض برایشان توان
برد و تازه لایه بیرونی آن را شاید دستوری همگانی گرفت زیرا با آنچه از سر گذشت
پیامبران پیشین. درودهای خدا بر ایشان و بر پیامبر ما و خاندانش. بر ما روشن است به
هیچ روی نمی سازد.

نه با گزارش آنچنانی که نه با نوری داشت رو نوده به آن پشتگر می تواند داشت و نه مرد راست رو ایشان که داشت يك نرين پیامبر ایشان پس از مرگ وی به اورسید و خداوند کار پاک در نامه خویشتن ادرا روان پیامبرش شمرده است . درود جدا بر آن دو و خاندانشان .

نه با گزارش آنچنانی که هرگز نه هیچيك از دل آگاهان توده آن را دانسته و نه پیشاپیش آنان خاندان يك پیامبر که این دستور ویژه ایشان بود . و ما دست آور آن . فرمان نامه خدا و گرامی آئین نامه پیامبر را درباره ایشان روان داشته و ارا این که دارائی پدر با کشتن به آنان رسیدی بهره گردیدند . ما آن که بر گردن او درود خدا بروی و خاندانش . بایسته بود که آنان را از این زمینه آگاه سازد و روشنگری آن را به پس از هنگامی که میازمند آند ما زنگدار و نا باز پسین دم از زندگی اش آن را از همه خانواده و کسان و همسر و پیر وانش در دل خود پوشیده ندارد . نه با گزارش آنچنانی که توده را به آن همه شور و خشی و خشم دچار ساخت و آتش کینه و دشمنی در سده های گذشته را هر چه دایر تر بر افروخته راه پیشروی آن راه فراخی بار نمود . از همان نخستین روز . کرده مسلمانان را گرفتار بر ا کند کی کرد ، تا آشتی و سازش يك زمانی از میان ایشان رخت بر بست که خداوند گزارشگر آن (و پدید آورنده این رویدادها) را . از سوی توده . بیکو پاداش دهد !

دانگهی اگر بوبکر این گزارش خویش را داشت می شمرد پس چرا ما کار خود آن را بی ارح نموده نامه ای برای فاطمه راست رو . درود خدا بروی . نگاشت و فدك را به او باز گردانده تا عمر پس خطاب بروی در آمد و پرسید این چیست ؟ پاسخ داد فاطمه ای است که نوشتم تا فاطمه آنچه را از پدرش مانده بستاند . گفت : پس هزینه مسلمانان را از کجایم آری که تازیان . چنانچه می بینی . به بیکار یا تو سر برداشته اند ؟ نگاه عمر نامه را بگرفت و پاره کرد (چنانچه در «السيرة الحلیة» ج ۳ ص ۳۹۱ آمده گزارش یاد شده را دختر زاده این جوزی آورده است)

و اگر آن گزارش درست بود و می باید سخن آن جانشین پیامبر را باور

داشت پس ه آن همه برداشت‌های ناسازمیکدیگر که پس از وی نمودند چه باید کرد؟ و این هم نمونه:

۱- چون عمر پس خطاب به جانشینی بوبکر نشست فدك را به بازماندگان پيك خداوند - درود خدا بروی دختاندانش - برگرداند. قاعلی دسر ابوطالب و عباس پس عبدالمطلب بر سر آن به کشمکش برخاستند و علی می گفت نه راستی پيك خداوند - درود خدا بروی دختاندانش - در رد کی خود آن را برای فاطمه نهاده بود (و پس از او نیز به من می رسد) و عباس از پذیرفتن سر داد می زد و می گفت: آن از خود پيك خدا بوده پس از در گذشت وی به من می رسد، کشمکش را به برد عمر بردند و او از داوری میان ایشان خودداری کرد و گفت من آن را به دست شما سپردم و شما به کار خودتان آشنا ترید.

بر گردید به «صحیح بخاری» کتاب الجهاد والسير باب فرض الخمس و نامه بررسی پیرامون پيك در راه خدا و سرگذشت‌ها و بخش بایستگی پنج پيك، ج ۵ ص ۳ و ۱۰ «صحیح مسلم» کتاب الجهاد والسير باب حکم الی «بخش دستور در پیرامون آنچه از دارائی‌های نامسلمانان که به دست مسلمانان افتد»، «الاموال» از ابو عبید ص ۱۱ که همان گزارش بخاری را آورده و تنها دنباله‌اش را «الداخلة» «سنن بیهقی» ج ۶ ص ۲۹۹، «معجم البلدان» ج ۶ ص ۳۴۳ «تفسیر ابن کثیر» ج ۴ ص ۳۳۵، «تاریخ ابن کثیر» ج ۵ ص ۲۸۸، «تاج المروس» ج ۷ ص ۱۶۶

(نیم نگاهی به دیگر سوی) مادر پیرامون رسوائی‌هایی که در گزارش‌های این زمینه یافته‌ایم به بگویم که می‌پردازیم و رفته کشمکشی که ایشان میان علی و عباس سراع کرده‌اند - ارنیاد - پنداری بیش نیست چه رسد که به گزارش مسلم در «صحیح» خود عباس به عمر گفت: ای فرمانروای گروندگان! میان من و این دروغگوی مره بیشه و بیرنگ بار نادوست کار داوری کن!

آیا عباس؛ سرور پاك و پاك نهاد خاندان پیامبر را با این دشنام و ناسزاها یاد

می کند؟ مکر آیه و تطهیرت پاک انگاری و دیگر آیات نامۀ ارجمند را که درباره علی - فرمانروای کردند کان - فرود آمده در برابر خود نداشته؟ اگر این سخنان به راستی از او باشد دیگر چه ارج و ارزشی برای او توان نهاد و چگونه باید درباره او به داوری نشست؟ آن هم هنگامی که می بینیم پیامبر پاک سرشت می گوید: هر کس علی را دشنام دهد البته مرا دشنام داده و هر که مرا دشنام دهد به راستی خدا را دشنام داده و هر کس خدا را دشنام دهد خداوند او را به رو و با دوسو راح بینی اش در آتش خواهد افکند^۱

نه به خدا! ما عباس را از این رسوائی هائی که بروی ستماند به دور می شماریم و بر آیم که این دارودسته، خود خوش می داشته اند که سرور فرمانروای کردند کان را به باد دشنام گیرند پس این گزارش ها را برایشه و آن را دست آویز د پلای برای رسیدن به خواسته خود شناخته اند و خداوند می داند آنچه را در سینه ها نهفته اند و آنچه را آشکار می سازند^۲ درد دل را به سوی خدای بریم .

۲- چنانچه در سنن بیهقی - ج ۶ ص ۳۰۱ - آمده در روز کار عثمان پس عفان؛ مردان پسر حکم فذک را قبول خود گردانید و این هم جز با دستور خلیفه نبوده است.

۳- چون معاویه پسر ابوسفیان بر سر کلا آمد بیک سوم فذک را قبول مردان پسر حکم ساخت بیک سوم آن را قبول عمرو - پسر عثمان پسر عفان - بیک سوم آن را قبول یزید پسر معاویه - و این رویداد پس از در گذشت حسن پسر علی بود و از آن پس نیز پیوسته در دودمان ایشان دست به دست می گشت تا روز گاری که مردان پسر حکم به پادشاهی نشست همه آن را که از آن وی گردیده بود به پسرش عبدالعزیز داد و عبدالعزیز هم آن را به پسر خود عمر پسر عبدالعزیز بخشید

۱- در ج ۲ ص ۱۷۵ ازیر گردان پادسی و غدیر و گزارش بالا را سر بسته آورده ام و اگر خدا بخواهد پشتوانه های آن را به گستردگی پس از این یاد خواهیم کرد.

۱- سوره ۲۸ آیه ۶۹ و سوره ۲۷ آیه ۷۴

۴- چون عمر پسر عبدالعزیز به جاشینی پیامبر نشست در يك سخنرانی خود گفت به راستی فدك از دارائی هائی بوده که خداوند به يك خود ارزانی داشته و مسلمانان نیز برای به دست آمدن آن نه اسبی دوامند نه سپاهی نه کار گرفتند. پس فاطمه آن را از پدرش بخواست و او گفت ترانسد که درخواستی از من کنی و مرا ترسد که شو دهم، این بود که در آمد آن را به هزینه در راه ماندگان می رساید و سپس که بوبکر و عمر و عثمان و علی به سرپرستی بوده نشستند همان برنامه يك خداوند - درود و سلام خدا بروی - را درباره آن پیاده کردند تا معاویه فرمانروائی یافت و آن را قبول مروان پسر حکم کرد باید و مروان آن را به پدرم و عبدالملك بخشید پس از آن دوه من و سلیمان دو لید رسید چون ولید پسر سرکار آمد از وی و سلیمان درخواست کردم بهره خود را به من باز گذارند آن دو نیز بپذیرفتند تا همه آن به دست من افتاد و مرا هیچ دارائی دوست تر از آن بود گواه باشید که من آن را برگرداندم و برای همان هزینه هائی نهادم که در آغاز ویژه آن بود.

۵- پس تا آن گاه که عمر پسر عبدالعزیز فرمان می داد فدك در دست فرزندان فاطمه بود تا یزید پسر عبدالملك بر سر کار آمد و از ایشان بازستاند و دوباره به چنگ مروایان افتاد که همچنان دست به دست بگردانند تا جاشینی پیامبر از میان ایشان به در رود.

۶- و چون ابوالعباس سفاح بر تخت نشست آن را به عبدالله پسر حسن پسر حسن پسر فرمانروای گروهندگان علی باز گرداند.

۷- سپس که ابو جعفر منصور پادشاه شد آن را از دست حنیان باز گرفت.

۸- سپس مهدی پسر منصور آن را به نوادگان فاطمه درود بر او - پس داد.

۹- سپس موسی پسر مهدی و برادرش آن را از دست فاطمیان گرفتند و همچنان در دست ایشان بود تا مأمون فرمانروائی یافت.

۱۰- مأمون در سال ۲۱۰ آن را به فاطمیان برگردانید و در این زمینه نامه

زیر رابه کار گزار خویش در مدینه - قتم پسر جعفر - نگاشت :

پس اردیگر سخنان ، به راستی فرمانروای کردند گان (= مأمون) ماجایگه
خویش در کیش خداوند و ماجائشینی پیک او - درود خدا بروی - و با حویشاوندی اش
ماوی سزاوارترین کسی است که آئین نامه وی را به کار بندد و فرمان وی را روا
گردانیده آنچه رابه کسی بخشیده بوده به او سپارد و در آمدی که ارسر نیکو کاری
ویژه مردم شناخته بود همچنان بر جای بدارد و بر روی فرمانروای کردند گان در
این راه و بر کناری از لغزش بپایدی خداست و در کارهایی که برای نزدیکی به آستان
او انجام می دهد گرایش به خشنودی او دارد، الهه پیک خداوند - درود خدا بروی -
فدک رابه فاطمه دختر پیک خدا داد و آن را ارسر نیکو کاری برای هزینه های او
باز گذاشت و این بر رو بپادی آشکار و شناخته شده بود که در زمینه آن هیچ گونه
چون و چرایی میان خانواده پیک خدا - درود خدا بروی و بارش - نبود و زهر ا همیشه
آن را از خویشان می شمرد و در این زمینه سزاوارترین کسی بود که باید سخن وی
را باور داشت پس اینک فرمانروای کردند گان می خواهد آن را به بازماند گانش
بر گرداند تا هم با برپای داشتن دادگری و دوستی ای که خدای برتر از پندار
دستور آن را داده به آستان او نزدیک شود و هم بار او گردانیدن فرمان پیک خدا -
درود خدا بروی - و هزینه نیکو کارانه اش به پیشگاه او باریابد ، پس مفرموده تا
خواسته اش را در دفترهای فرمانروائی به روشنی بشکارد و در بخش نامه ها برای
کار گزارانش یاد آور شوند، و بر او پس از در گفتن پیامبر - درود خدا بروی - در همه
جا بانگ بر داشتند : هر کس پیامبر - در گذشته ها - با او پیمانی بسته و او را دلخوش
ساخته که چیزی به او بخشد یا کمک دود نیکو کارانه ای در راه او روا دارد اکنون
باید و جائشین پیامبر را از آن پیمان آگاه سازد تا سخن او را بپذیرد و بر بنیاد
برنامه اش خواسته او را بر آورده آنچه را باید و شاید به او بپردازد و آنگاه در
هنگامی که بادیگران رفتار و گفتاری به این گونه پیش گرفتند فاطمه - خدا او
وی خشنود باد - سزاوارتر بود که سخن او را درباره آنچه برانگیخته خدا - درود

خدا بروی - برای او نهاده بود پذیرند^۱.

فرمانروای گروندگان به مبارك طبری - پیرو فرمانروای گروندگان
نوشت و فرمود تا آنچه را در میان مرزهای فدك جای دارد ما همه کشتزارهای^۲ وابسته
و نیز کارکنان آن از بندگان و فرآورده‌ها و درآمدها و چیز آن را پس گرداند به
ما و ما را بندگان فاطمه دختر يك خدا - درود خدا بروی - و سپارد به دست محمد پسر
یحیی پسر حسین پسر زید پسر علی پسر حسین پسر علی پسر ابوطالب و به دست محمد
پسر عبدالله پسر حسن پسر علی پسر حسین پسر علی پسر ابوطالب، زیرا فرمانروای
گروندگان آن دو را برای سرپرستی این کار برگماشت تا به بهره رسانی به کمالی
که شایسته آنند برخیزند.

این را از اندیشه فرمانروای گروندگان شمار و از آنچه خداوند برای مردم، برای
از خویش به دلش انداخته و کار وایش گردانیده است که به درگاه او و يك خدا -
درود خدا بروی - نزدیکی جوید. مبارك طبری را نیز از سوی خویش آگاهی ده
و برنامه‌ای که پیشتر با وی داشتی اکنون با محمد پسر یحیی و محمد پسر عبدالله
دناال کن و آن دو را پاری ده تا اگر خدا خواهد فدك روی به آبادانی و بهتری

۱- مترجم گوید: مأمون ندای جا به کار بویگر گوشه می‌زند زیرا رمی را که تا آن هنگام در
دست رها بود گرفت و گفت باید گواه بیابوی تا بدانیم پیامبر این را به تو بخشیده، سپس
باز دست آور این که گواهانش - ذابۀ پیامبر و نیز علی - بسته نیستند یا مانند خود وی سود
خویش را می‌جویند نه سخن آمان را پذیرفت و نه این آئین استوار را که حواستۀ هر کس پس از
مرگ او باید به نزدیک تویی بارماندگانش رسد. ولی همین بویگر؛ گفتار دیگران را - هر چند
چرا بهر مدتی خودشان انگیزه‌ای نداشت - به کار بسته کار وایشان گردانید و سه تنه، چنان
بهانه‌هایی به زبان آمان نیاورد بلکه هرگز نیادی هم به گواه مدید تاجانی که پیروانش بر بیاد
برنامه‌امی بویسد. «اگر یکی از یاران پیامبر؛ گزارشی دهد باید پذیرفت اگر چه به سود خودش
باشد و کسی دیگر هم سخن او را گواهی نکند» بنگرید به «فتح الباری» ج ۲ ص ۳۸۸ و ۳۸۹

و «صحيح بخاری» ج ۳ ص ۱۲۶ و «تاریخ الخلفاء» از سوطی ص ۷۹

۲- ایرواژه را در برابر «حقولها» نهادیم که در «اعلام النبء» آمده هر چند نگارنده

«لعمري» به جای آن «حقولها» نوشته است.

رود و درآمد و فراآورده های آن فروخته گیرد. بدروود!

در روز چهارشنبه دوشب از یقینده سال ۲۱۰ هجری گذشته این نامه نگاشته آمد.

۱۱- و چون «الموکل علی الله» به پادشاهی رسید دستور داد آن را پس گرفتند تا درآمد آن را به همان هزینه هایی که پیش از مأمون می رسید برسانند.

بنگريد به «فتوح البلدان» از بلاذری ص ۳۹ تا ۴۱ «تاریخ یعقوبی» ج ۳ ص ۴۸ «المقد الفرید» ج ۲ ص ۳۲۳ «معجم البلدان» ج ۶ ص ۳۲۴ «تاریخ ابن کثیر» ج ۹ ص ۲۰۰- و این نگارنده دستبرد یزید به گزارش زده و انگیزه نادرستی وی را در همان خوی و سرشتش باید جست که پیش عرق به ازده کین است. «شرح ابن ابی الحدید» ج ۴ ص ۸۰۳ «تاریخ الخلفاء» از سیوطی ص ۸۵۴ «جمهره رسائل العرب» ج ۳ ص ۵۱۰ «اعلام النساء» ج ۳ ص ۱۲۱۱.

گزارش بوبکر که با نامه خدا و آئین نامه پیامبر ناساز بود با هیچیک از زمینه های بالاین نمی سازد پس چگونه این خبر و دنباله های او آمده اند و گزارشی با این ویژگی ها را از روشن ترین نشانه ها برداشتی وی گرفته اند، این گروه را چه شده است که هیچ سخنی را در نمی یابند؟

دست به دامن دروغ ها

دستی شکفت از سخن این خبر باید داشت که در «سواعق» ص ۲۰ می نویسد: گزارشی که از زبان پیامبر در برتری های علی خواهد آمد من شهر داشتم و علی در آن است. نباید دست آویز شود که کسی او را داناتر از بوبکر شمارد زیرا ما پاسخ می دهیم که آن گزارش 'نکوهیده است و اگر هم گیریم که درست یا نیکو' باشد «ابوبکر معراب آن شهر خواهد بود» و این گزارش: «هر که دانش خواهد باید از در آن در آید» نمی رسد که علی داناتر باشد زیرا گاهی مردم در پی کسی که داناتر

بیست می افتند زیرا در روشنگری و آشکار ساختن دانش استادتر است و بیشتر می تواند به دیگران پیردازد ولی آن که داناتر از اوست چنین نیست و ظانه گزارش یاد شده با گزارش « الفردوس » برخورد دارد که از زبان پیامبر می نویسد: « من شهر دافشم و بوبکر، زیر بنیاد آن است و عمر دیوارهایش و عثمان آسمانه و سر پوشش و علی دوش » و این به روشنی می رساند که بوبکر از همه شان داناتر است پس اگر دستور داده شده که سراغ دربروند تنها از دید گاهی همانند آنچه گفتیم بوده نه برای این که ارجمندتر از دیگران که برشمرده ایم باشد زیرا بی هیچ نیازی به روشنگری همه می دانند که هر کدام از زیر بنیاد و دیوارها و آسمانه از در بالاتر است. پایان

امینی گویند: نیشی که به گزارش « من شهر دافشم » زده شده تنها از سوی ابن جوزی و هندستان آورده که پردای درست و نادرست سخن را ندارند و دره درج ۶ م ۶۱ تا ۸۱ از چاپ دوم دانستی که دانشوران آشکارا آن را درست شمرده و گروهی نیز آن را نیکومی دانند و دسته سوم هم داوری آن دو دسته پیشین را بر زبان آورده و برداشت ابن جوزی را همچون درم ناسره بی ارزش انگاشته اند.

گزارش « فردوس » نیز که دست آوریدم اداست و عفر را هم نمی توان یافت که چه دربی ارزشی و بی پایگی آن بود دل باشد چه دربی پایگی سخنانی نزدیک به آن که در روزگاران تازه مرگ کم کم درهم بافته اند تا بگذارد و در برابر آوای بزرگترین پیامبران که بر نری دانشی فزاینده برای سرور و مافرا مر دای بگردند کان - درود بر او - هویدا و استوار می گرداند. و این حجر خود نیز از کسانی است که آن گزارش را همچون درم ناسره بی ارج انگاشته و داوری خویش را درباره مستی و ناستواری آن باز نموده اند چنانچه در م ۱۹۷ از نگارش خود « الفتاوی الحدیثیه » می نویسد: گزارش بی پایه است و فراز دیگر آن « معاویه کوبه آن است » نیز پایه ای ندارد با این همه، یکدندگی در بگو مگو کردن بر آتش داشته که داوری خود در آنجا را به فراموشی سپارد و آنچه را ناستوار و بی ارزش می شمرد

دست آویری آشکار در داناتری بوبکر ینداد.

عجلونی در «كشف الخفا» ج ۱ ص ۲۰۲ می نویسد: دیلمی در «الفر دوس» گزارش می رنجیره از ابن مسعود آورده که پیامبر گفت «من شهر داشتم و بوبکر زیر سیاد آن و عمر دیوارهای آن و عثمان آسمانه و سرپوشش آن و علی در آن» و هم می آوردن زنجیرهای ارمیاچیان از انس گزارش کرده که پیامبر گفت «من شهر داشتم و علی در آن و معاویه کوبه آن» در «مقاصد» می نویسد: کوناه سخن همه این گزارش ها بی پایه است و بیشتر فرادهای آن ناپسند و زشت.

رسید محمد درویش الموت در «اسنی المطالب» = بالانبرین خواسته ها و زمینه ها، ص ۷۳ می نویسد: «من شهر داشتم و بوبکر زیر بنیاد آن و عمر دیوارهایش» یاد کردن چنین سخنانی در نگاشته های دانشوران شایسته نیست و اثر از کسی مانند ابن حجر هبشی که آن را در «الصواعق» و «الزواجر» = بازدارنده ها آورده وار چون ادلی زشت است. پایان

پس دیگر جایی برای این نمی ماند که سرور ما - درویدهای خدا بر او - را «در» بیانکارند و دیگران را زیر بنیاد و دیوارها و آسمانه و کوبه، آنگاه به کشمکش برخیزند، بیچاره ای که این یادمهای خنده آور را به هم بافته شهر دانش را هم از شهرهایی پنداشته که در میرون می بینند و میان دیوارهایش گردش کرده آسمانه اش را سایبان می گیرد و در آن را با کوبه می زند و ندانسته که او - درود خدا بر وی و خاندانش - می خواهد بگوید: چنانچه تنها دام - برای گام نهادن در شهر - دروازه آن است یگانه دست افراز برای بهره برداری از دانش های پیامبرانه همان جانشین وی سرور ما - فرمانروای کروندگان - درود بر او - است و با لایه ای سرپوشیده در سخن، آنچه را یاد کردیم نمایانده است و گرنه زیر بنیاد را هیچ برتری نیست مگر آنکه دیوارهای استوار شهر بر آن مایستند تا از دست رنجماگران و راهزنان برکنار بماند ولی سرمایه هایی که در جان و روان يك شهر است پیوندی با آن ندارد و بهره برداری از آسمانه خانه - چنانچه در انگار حویش از شهرها

داشته - تنها برای سایه گرفتن است و باز گرداندن گزند سرما و گرما، از این روی تنها جایگاه‌هایی به آسمانه و سرپوشش نیازمند است که چنان انگاری از آن داشته باشیم - همچون خانه‌ها، گرمابه‌ها، روشک‌ها و سراها و مانند آن - ولی کسی که در می‌شهری می‌آرد تا از آنچه در آن است - دانش یا دارائی یا هر گونه سود معنوی و مادی - بهره‌ای به دست آورد برای گام نهادن به آن نهاده در نیازمند است پس در بایسته‌تر است تا زیر بنیاد و دیوار و آسمانه که این حجر آورده، کوبه را نیز برای باز و بسته بودن در می‌خواهیم که چون بسته بود و آنرا بر در کوفتیم در را بر روی ما بکشایند و دروازه دانش پیامبرانه بسته نیست و هر دو لشک آن برای همیشه بر روی آدمیان باز است .

و تازه روشن است که یگانه خواست پیامبر از این که علی را در شمرده تنها این نیست که آمد و شد به پیشگاه پیامبر از درگاه او باشد انجام پذیرد بلکه می‌گوید بهره‌برداری و برگرفتن از دانش وی باید به یاری او باشد و این نیز با رسائی انجام نخواهد گرفت مگر همه دانش پیامبر که او - درود خدا بروی و خاندانش - می‌خواهد مردم را به آن راه بنماید در نرد وی باشد.

پس آمده و یگانه راه را گذر کردن از این در شمرده تا خواست خود را در این باره هر چه استوارتر نماید و بر سر این سخن بیشتر پافشرده و گفته: هر که خواهد به شهر گام نهاد باید از در درآید.

پس فرمانروای گردیدگان - علی - همان دری است که مردم به ناچار باید روی به سوی او آورند، همه دانش پیامبرانه نزد او است و همه آنچه آدمیان نیازمند آند از آئین‌های کیش ایشان یا اندرزها، یا خوی‌ها یا فرمانروائی یا فرزائیگی‌ها یا گرداندن کار مردم یا دوراندیشی یا کمر بستن به برنامه‌ها. پس تا گزیر اودانانترین مردم است، افزونی در روشنگری و آشکار ساختن دانش و پرداختن و کوشش در کار مردم هم نباید از کسی جدا باشد که آدمیان برای زدودن نادانی و رسیدن به بالاترین دریافت‌های روانی به سوی او کشیده می‌شوند و این تنها برای آن نیست

که روشنگری و پرداخت سخن، خود به خود بایسته است - زیرا روشنگری و آشکار ساختن سخن خود به خود دردی را درمان نمی کند و کسی هم که آراسته به آن بود چون دشواری هائی روی نهاد که دانش اواز پاسخ آن ناتوان گردید همان گونه درمی ماند کسه کسی که داناتر است و نیروی روشنگری چندانی در زبان او نیست تا بتواند دیگران را آگاهی بخشد پس باید این هردو ویژگی در يك تن باشد که همه توده، سخن او را پشتوانه شناسند و این جا به همان «منش مهربانی» می رسیم که بر خداوند پاك بایسته است و آن يك تن همان همتای نامه ارجمند خداست که با یکدیگر آن دو چیز گران و دو جانشین پاك ترین پیامبران به شمار می آیند و از یکدیگر جدا نشوند تا در کنار حوض کوثر بر او در آیند هر که خواهد برگردد و هر که خواهد از گردیدن سرباز زد.

۱ - سوره ۱۸ آیه ۲۹

مترجم گویند: در همزبانی بانگاورنده «خلیج» که شهر دانش و دروازه آندرا هر چه نیکوتر شناسانده است خوش دارم چند غزلی نیز از سخنسرایان بزرگ ایران بیارم و این بخش را با فرخندگی به پایان برم:

۱ - از فردانه طوس در خاشاکه:

چه گفت آن خداوند تنزیل و وحی	خداوند اسرار و خداوند نهی
که من شهر علم علی ام در است	دست این سخن گفت پیغمبر است
گواهی دهم کاین سخن را از او است	نوگویی دو گوشم بر آواز او است

۲ - از استاد حاقانی شیروانی؟ بوده در شهر علم، حیدر...

۳ - از ناصر خسرو قبادیانی:

در بود مر مدینه علم رسول را	زیرا جز او نبود سزای امامتش
گر علم با ایلست به در شهر علم شو	تا بر دلت بناید نور سعادتش

۴ - از منتهای غزنوی:

تا نه بگشاد علم حیدر در	نسجد سنت پیغمبر بر
خواند و در دین و ملک مستشارش	هم در علم و هم علمدانش
او مدینه علوم و باب علی	او خدا را نبی علی اش ولی

← دو مدینه علم را در جوی و پس دروی خرام

تا کی آخر خویش را چون حلقه بر دو داشتن

چون همی دانی که شهر علم را جلد دوست

خوب نبود غیر جلد میر و مهر داشت

۵ - از عطار نیشابوری :

یکی باشند هر دو از دولی دور

که جنت را به حق بواب آمد

علی چون با نبی باشد زینک نور

چنان در شهر دانش بواب آمد

۶ - از عبدالرزاق کرمانی ، دومی :

ای پس از سوء القضا حسن القضا

چون شعاعی آفتاب علم را

تا رسند از نو قشور اندر لب

بارگاه ماله کفراً احد

ناگشاده کی بود کانه‌ها دری است

در درون هرگز نبیند این گمان

مرغ امید و طمع پران شود

راز بگشا ای علی مرتضی

چون تو بای آن مدینه علم را

باز باش ای بواب بر جویای بواب

باز باش ای بواب رحمت تا ابد

هر هوا و ذره‌ای خود منظری است

تا بگشاید دری را دیده بان

چون گشاده شد دری حیران شود

۷ - از فیلسوف جلال‌الدین دوانی :

دست از طلب‌دامن آن شاه مدار

ز آن در که رسی زود به ستدگه بار

در ملک حقیقت است آن شاه‌مدار

بواب مدینه علوم است در آی

۸ - از خواجوی کرمانی

دست هدایه عصمت وصی مصطفی

مالک اطوارلم ابدشه تخت رضا

قلمه گیر کشور دین جلد درنده می

مالک ملک سلونی بابه شهرستان علم

نبی مدینه علم آمد و علی در او

به حکم قاطع کشور گشای مصطفوی

۹ - از سلمان ساوجی :

عالم علم اوست گرچه علم عالم آن اوست

باب شهر علم می خواندش اما نزد عقل

هر کجا فصلی در این باب است در باب شما است ←

در حق باب شما آمد علی با بها

— ۱۰ — از انوری ایبوردی:

احمد مختارمکی بود شایرستان علم

چون در محکم بر آن بیاد شایرستان علی

۱۱ — از اقبال لاهوری:

هر که دانای رموز زندگی است

سراسمای علی داد که چیست

دات او دروازه شهر علوم

زیر عرمانش حجار و چین و روم

۱۲ — از هلالی جغتائی:

محمد عربی آبروی هر دو جهان

کسی که خاکش درش نیست خال بر سر او

شبهام که نکلم نمود همچو صبح

به این حدیث لب لعل روح پرور او

که بن مدینه علم علی در است مرا

عجب خجسته حدیثی است من سنگدرد او

۱۳ — از املی شیرازی:

معنی قول علی بابها آسان بدان

کاین سخن را صد جهان معنی به هر بایی در است

شهر علم مصطفی جور علی بابها

از در علم آید و شهر شاد علم الله بین

۱۴ — از وحشی بافقی:

سلونی گفتن او را هست در خود

که شهر علم احمد را بود در

چو راه گنج پر خاکیان نمایند

نهر کسی را که آید در گشایند

علی عالی نشان مقصد کل

به پیشش جمله را دست توسل

۱۵ — از صبا کاشانی:

محمد شه دین و ختم رسل

بگم گفتگان رهنمای سل

ولی رهما سوی او حیلند است

که او شهر علم و علی اش در است

۱۶ — از ابی بزمین فرهمندی:

عم نهی همی طلبی از علی طلب

کلوهست شهر علم در آن شهر را علی است

راه شرع مصطفی از مرتضی جوران که نیست

شهر علم مصطفی را در به غیر از مرتضی

۱۷ — از حبیب خراسانی:

پیرو شهر علم است و علی در

خوش آن سر کو به دین در آستان است

دردی بگشوده بر دل های روشن

ولی جبریل بر در پاسان است

دلیری بوبکر

از این خلیفه پیش از مسلمانی‌اش نمونه‌ای در دست نداریم که دلاوری او را برساند و گرچه در برده‌های بسیاری که پیامبر (ص) داشت او نیز حضور یافت بار هم نه‌شانه‌ای از دلیری او در آن‌ها سراغ توان کرد و نه‌شان استقامتی که بر صفحه تاریخ جاودان بماند و نه گامی کوتاه در آن برد گام‌های خویش که نمایند گمشده‌ای از این موضوع مهم باشد، آری او نیز همچون دوستش عمر بن خطاب در رویداد خیبر از رو برو شدن و دست و پنجه نرم کردن با مریض‌بهدی گریخت. علی و پسر عاص گفته‌اند: رسول خدا (ص) بوبکر را به‌خیبر فرستاد و او شکست خورد و با همراهان بر گشت فردا صبح را به‌همین مهم فرستاد او نیز شکست خورد و بر گشت چرا که هم او یارانش را نرسو یافته بود و هم یارانش او را.

روایت فوق‌را چنانکه در مجمع‌الزوائد ۹-۱۲۳ می‌خوانیم طبرانی و بزار آورده‌اند و رجال اسناد بزار از رجال صحیح است مگر محمد بن عبدالرحمن که صدوق شمرده شده، شکست یافتن آن دو مرد در روز خیبر را قاضی ضحایبی نیز در مواقف آورده و شارحان وی نیز جز اعتراف به آن‌راهی نیافته‌اند (شرح مواقف ۳: ۲۷۶) و چنانچه در ص ۴۸۳ مطالع می‌خوانیم قاضی بیضاوی هم در طوابع الانوار آن را آورده است. آنچه از گریختن آید در آن روز پرده بر می‌دارد سخن رسول خدا (ص) است پس از گریختنشان: فردا علم جنگ را به کسی خواهم داد که خدا و رسولش را دوست می‌دارد و خدا و رسولش او را دوست می‌دارند خدا به‌دست او (ما را) به پیروزی می‌رساند و گریز یا هم نیست و در عبارت دیگر: تاخت کننده تا گریز یا است و در عبارت دیگر: سوگند به آن که روی محمد را گرامی داشت آن را بمردی خواهم داد که فکر نزد و در عادتش راستی آن را بمردی خواهم داد که

برنگردد تا خدا او را قاصع سازد و در عبارتی: همیشه بر نمی گردد.^۱
 ابن ابی الحدید معتزلی در قصیده علویه منسوب به وی می گویند:
 هر چه را از یاد ببرم، فراموش نمی کنم آن دو را که پیش از وی بودند
 و گریختند با آن که می دانستند گریختن گناه است
 بیرق بزرگ را که آنان برداشته بودند
 ردپوشی از خواری در بر گرفته بود
 جوانی نیز شك از پیروان موسی آن دو را دارد
 که قامت و شمشیری بلند داشت و اسبی دراز کردن
 شمشیر و نیزه وی هر که را به هر سوی می پراکند
 و پیام شمشیر و بند بند نیزه اش آتش می افروخت
 آیا آن دو بدن آن دو بود یا دو بدن شتر مرغی که از پر خوردن گیاه بهاری
 ساق هایش سبز و زرد شده؟
 و آیا راستی آن دو - با آن کم دلی و ناتوانی - از مردان بودند یا از
 زنان ناخن رنگ کرده و چهره به ناز پرورده؟
 شما را معذور می دارم که هر که را همه دشمن می دارید
 و نگاهداشتن جان، در جان هر کس دوست داشتنی است
 آنکس که هر که جو یای او است مرگ را ناخوش می دارد
 پس چگونه او را از مرگ خوش آید که خود جو یای آن گردد؟
 آنچه ما را از این موضوع آگاه می کند داستان نرسیدن خلیفه است

۱- صحیح بخاری ۶: ۱۹۱ صحیح مسلم ۲: ۳۲۴ طبقات ابن سعد ص ۶۱۸، شمار مسلسل
 ۶۳۰ از چاپ مصر، مستطاحمد: ۲۸۲، ۱۸۵، ۳۵۳، ۳۵۸، خصائص نائی ص ۴-۸
 سيرة ابن هشام ۳: ۳۸۶ مستدرک حاکم ۳: ۱۰۹ حلیة الاولیاء ۲: ۶۲، اسد الغابة ۴: ۲۱،
 الامتاع از مقریزی ص ۳۱۴، تاریخ ابن کثیر ۴: ۱۸۵ - ۱۸۲ تیسیر الوصول ۳: ۲۲۷،
 الریاض النضرة ۲: ۱۸۲-۱۸۸ مدارك بسیاری هم هست که اشاعه در جای خود بیاید.

از ذوالنبدیه که بی هیچ سلاحی سرش به نماز بود و رسول خدا (ص) بویگر را بفرمود تا وی را بکشد و او مخالفت امر پیامبر را از کشتن آن مرد آسان تر شمرد و به نزد دی (ص) برگشته عذرهائی آورد که انشاء الله مفصلاً خواهی دید.

آری این حزم در کتاب «المفاضلة بین الصحابة» و نیز همفکرانش او را از همه صحابه دلیر تر شمرده و در این باره حدیثی هم بر امیر المؤمنین بسته اند که گفت مرا آگاه کنید دلیر ترین مردم کیست؟ گفتند تو گفت من با هیچکس روبرو نشدم مگر بر او پیروز شدم ولی مرا بگوئید دلیر ترین مردم کیست؟ گفتند نمی دانیم، کیست؟ گفت: ابو بکر زیرا ما در روز بدر برای رسول خدا (ص) هودجی نهادیم و گفتیم کیست که با رسول خدا (ص) بماند تا کسی از مشرکان آهنگ او نکند؟ به خدا هیچکس برای این کار پیش نیامد مگر بویگر که با شمشیر کشیده بر سر رسول خدا ایستاد و هیچکس آهنگ حضرت نکرد مگر او آهنگ وی کرد پس او دلیر ترین مردم است. الحديث^۱

کاش اینان سند این روایت ساختگی را نیابداخته و آن را با اسنادش روایت می کردند تا سازنده آن را به جامعه دانشمندان بشناساییم و همین بس که حافظ هینسی بدون سند آن را در مجمع الزوائد - ۹ : ۴۶۱ - آورده و ضعیف شمرده و گفته در سند آن يك ناشناس هست.

و تازه روایت صحیحی از ابن اسحاق نیز آنرا تکذیب می کند چه وی آورده که رسول خدا (ص) روز بدر در هودج بود و سعد بن معاذ شمشیر به دست در آستانه هودجی که رسول خدا (ص) در آن بود با گروهی از اعداء ایستاده بودند به پاسداری از رسول خدا (ص) از بیم آنکه دشمن بر وی بتازد.^۲

و اینکه نگهبانی از پیامبر (ص) تدویراً بویگر بوده و نه تنها در روز بدر بلکه در هر يك از گیر و دارهای حضرت (ص) یکی از یارانش نگهبانی از او را

۱- الرياض النضرة ۱ : ۹۲ تاریخ الخلفاء از سیوطی ص ۲۵

۲- عبون الاثر از ابن سید الناس ۲۵۸/۱

به کردن می گرفت چنانکه در شب بدر این کار با سعد بن معاذ بود و در روز آن به گفته حلبی در سیره ج ۳ ص ۳۵۳ - با ابومکر و در روز احد با محمد بن مسلمه و در روز خندق با زبیر بن عوام و در روز حدیبیه با صفیه بن شعبه و در شبی که حضرت در یکی از راههای خیر باصفیه یمان زناشویی بست با ابویوب انصاری و در وادی القری با بلال و سعد بن ابی وقاص و ذکوان بن عبدقیس و در شب حادثه حنین با ابن ابی مرثدغوی^۱.

و این شیوه در پاسداری از وی همچنان برجای بود تا در حجة الوداع که این آیه نازل شد و الله بصرک من الناس (= و خداوند تو را از گرد مردم نگاه می دارد) این شد که نگهبان گرفتن متروک شد^۲ پس اگر هم آنچه را درباره پاس دادن بوسکر آمده بپذیریم نازه او هم مانند یکی از این پاسداران خواهد بود.

اگر آن سخن که به علی بسته اند درست باشد و کار بوسکر در روز بدر آنچنان اهمیت بزرگی داشته پس در آن روز او برتر و شایسته تر بود که آیه قرآن درباره اش فرود آید تا علی و حمزه و عبیده که درباره ایشان این آیه آمده: هذان خصمان اختصموا فی ربهم (= این دو گروه - یکی از مؤمنان و دیگری از کافران - که در دین خدا با هم به نبرد برخاستند مخالف و دشمن یکدیگرند. سوره حج آیه ۱۹)^۳ و نیز اگر آن پندار درست بود آیه زیر به ستایش علی و حمزه و عبیده اختصاص نمی یافت: من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه تا پایان آیه (= هر یکی از مؤمنان مردانی اند که آنچه را با خداوند پیمان بستند به راستی

۱- عبود الاثر ۳۱۶/۲ المواهب اللدنیة ۲۸۳/۱ السیرة المطیة ۳۵۴/۳ شرح المواهب از

درقانی ۲۰۲/۳

۲- مستدرک حاکم ۳۱۴/۲ تفسیر قرطبی ۲۴۲/۶ تفسیر ابن جریر کلی ۱۷۳/۱ تفسیر ابن کثیر ۷۸/۲، الخصائص الکبری ۱۲۶/۱ از ترمذی و حاکم و بیهقی و ابونعیم

۳- صحیح بخاری ۹۸/۶ کتاب تفسیر، صحیح مسلم ۵۵۰/۲ طبقات ابن سعد ص ۵۱۸ مستدرک حاکم ۳۸۶/۲ که او و ذهی حکم به صحت آن نیز داده اند، تفسیر قرطبی ج ۱۲ ص ۲۵، ۲۶، تفسیر ابن کثیر ۲۱۲/۳ تفسیر ابن جریر ۳۸/۳ تفسیر خازن ۲۹۸/۴

وفا کردند. احزاب آیه ۲۳)

و نیز این آیه دربارهٔ امیرالمؤمنین علی نازل نمی‌شد: هو الذی ایدک منسره و المومنین (= او خداوندی است که با یاری خود و با دست مؤمنان تو را تأیید کرد. سوره انفال: ۶۲) و نیز آنچه در جلد دوم ص ۴۶ تا ۵۱ آوردیم از رسان نزا، گنگ‌ترین پیامبران دربارهٔ او وارد نمی‌شد.

و هم مولانا علی به ستایش‌های موجود در این آیه منصوص نمی‌شد که: ومن الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضاة الله (= کسی از مردم هست که برای خشنودی خدا جان خویش را می‌فروشد. سوره بقره ۲۰۷) که شایر آنچه قرطبی در تفسیر خود ج ۳ ص ۲۱ آورده و ما نیز در جلد دوم ص ۴۷ تا ۴۹ از چاپ دوم مفصلاً دربارهٔ آن سخن رانندیم. این آیه در ستایش از علی فرو رآمده است. و نیز منادی خداوند - رضوان - که در روز بدر می‌گفت:

شمسیری جز ذوالفقار نیست و جوانمردی جز علی نه

حق آن بود که آوازه به نام بوسکر و شمشیر او که بر سر رسول خدا (ص) نگاهداشته بود بردارد و انگهی آیا برده‌های پیامبر بزرگ و جنگ‌های خروین او منحصر به بدر بود؟ و آیا هودج فقط در بدر بود و نه در دیگر جنگ‌ها؟ و آیا خداوند هودج - پیامبر بزرگ - همیشه در هودج خود بود و هیچگاه به میدان در نمی‌آمد؟ یا خود پای به میدان می‌نهاد و «دوشتش» را به جانشینی خود، در هودج می‌گذاشت؟

چرا پیامبر بزرگ در روز خیبر نیازمند جنگجویی نازان و ناگریز یا گردید که به پشت برنگردد؟ مگر آن خلیفه که دلاورترین مردمان بود حضور نداشت؟ یا مگر گریز یا تنازنده بود؟ چه معنی دارد که مورخان می‌نویسند پیامبر (ص) پرچم خود را به مردی از مهاجران سپرد و او کاری ساخت و برگشت^۲ آیا این

۱- برگردید به آنچه در ج ۲ ص ۵۱ ط ۲ گذشت

۲- برگردید به آنچه در ج ۲ ص ۵۹ تا ۶۱ ط دوم گذشت.

۳- «الامتاع» از تفسیری ص ۳۱۳ السیرة الطیبة ۳ ص ۳۹

مرد و دوستش ناشناس بوده‌اند؟ نه بندها.

این دلیرترین مردم کجا بود؟ در آن روز که یکان‌های سپاه یهود با جلوداری یا سر بیرون شده و انصار را درهم شکستند تا به جایگاه رسول خدا (ص) رسیدند و این چندان بر رسول خدا (ص) گران آمد که اندوهگین گردید؟^۱

و با آنکه این دلیرترین مردم ما آنحضرت بود چرا آن روز سلمه بن اکوع را به سراغ علی مرستاد که برای چشم دردش در مدینه مانده و جلوی پایش را نمی‌دید و سلمه به نزد او شده دست وی را گرفت و آورد^۲ تا پیامبر (ص) گوش‌ها را با این سخن پر کرد: علم را به‌مردی تا زنده و ناگزیر زنده خواهم داد.

آیا دلیرترین مردم در روز خیبر هم در هودج بود؟ همان‌گاه که پیامبر خود پای به بردگاه نهاد و هر چه سخت‌تر بجنگید درحالی‌که در زره پوشیده بود و کلاه خود و زره زیرین آن را هم بر سر داشت و بر اسبی سوار بود به نام ظرب^۳ و در دست او نیزه و سیری بود (چنانکه در سیره حلبی ۹۳/۳ آمده)

آیا دلیرترین مردم در روز احد هم در هودج بود؟ همان روز بلا و امتحان که دشمن توانست خود را به رسول خدا برساند و به‌سوی سنگ پرتاب کند تا به دندانش بخورد و در رویش بشکند و لب او را خسته گرداند و خون بر رویش روان شود و او دست بر خون کشد و بگوید چگونه دستکار می‌شوند گروهی که چهره پیامبرشان را از خون رنگین کردند ما آنکه او ایشان را بسوی پروردگارشان

۱- «الامتاع» از مقریری ص ۳۱۳ السيرة الطيبة ۳/ص ۳۹

۲- صحیح مسلم ۱۰۲/۲ سنن بیهقی ۱۳۱/۹، الرياض النضرة ۱۸۶/۲، سیره حلبی ۴۱/۳، شرح مواهب زدقانی ۲۲۳/۲

۳- از مشهورترین و معروفترین اسبهای حضرت (ص) بوده و این نام را از آن روی بر آن نهادند که بزرگه یا فربه یا نیرومند و باصلاط بود و با این اسم او را به کوه هماسد کردند گفته اند که آنرا هروقه بن عمرو جذامی به حضرت (ص) هدیه کرد یا ربيعة بن ابی البراء یا جادة بن مطلق.

می خوانند^۱.

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان روزی که به گفته علی چون مردم در روز احد رسول خدا (ص) را تنها گذاشتند من در کشتگان نگرستم رسول خدا (ص) را ندیدم و گفتم به خدا او نمی گریزد و میان کشتگان هم که او را نمی بینم پس خدا برای آنچه کردیم بر ما خشم گرفته و پیامبرش را به آسمان برده و اکنون برای من بهتر از این کاری نیست که چندان نبرد کنم تا کشته شوم پس دسته شمشیرم را شکسته و به دشمن حمله بردم تا برای من راه باز کردند و ناگهان رسول خدا را میان ایشان دیدم. در همان روز بود که علی ۱۶ زخم خورد که هر زخمی چندان سخت بود که او را به زمین افکند و هیچکس جز جبرائیل او را برنداشت.

د اسدالغابة ۴/۲۰

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان روزی که رسول خدا در یکی از گودالهای افتاد که ابو عامر کنده بود تا مسلمانان نداشتند در آن افتند. پس علی بن ابیطالب دست او (ص) را گرفت و طلحه او را بلند کرد و بر گرفت تا برای استاد^۲.

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان روزی که رسول خدا را در بردگاه دیدند دو زره پوشیده یکی به نام ذات الفضول و دیگری فیه، و نیز در روز حنین که دو زره پوشیده بود یکی ذات الفضول و دیگری سمیه.

شرح مواهب از زرقانی ۲/۲۲

آیا دلیرترین مردم در هودج بود در آن روزی که هفتاد زخم شمشیر به چهره پیامبر خورد که خداوند گزیده را از او دور داشت

مواهب اللدنیة ۱/۱۲۴

۱ - میرزا ابن هشام ۲۷/۳ طبقات ابن سعد شماره مسلسل ۵۲۹ تاریخ ابن کثیر ۲/۲۳، ۲۹

انتاع مقریزی ص ۱۳۵ شرح مواهب از زرقانی ۲/۲۲

۲ - سیره ابن هشام ۲۷/۳ انتاع از مقریزی ص ۱۳۵ تاریخ ابن کثیر ۲/۲۴، عیون الاثر ۲/۱۲

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان روز که هشت نفر برای مرگ و جانبازی با پیامبر بیعت کردند: علی، زبیر، طلحه، ابودحانه، حارث بن صمة، حباب بن منذر، عاصم بن ثابت، سهل بن حنیف و رسول خدا بعد از ابوالدیکران (که می گریختند) ایشان را (به یاری) می خواند.

امتناع از مقریزی ص ۱۳۲

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان روز که علی از يك سوی از رسول خدا پاسداری می کرد و ابودحانه مالك بن خرشه از يك سوی و سعد بن ابی وقاص در برابر گروهی دفاع می کرد و حباب بن منذر چنان مشركان را جمع می کرد و می راند که گوئی کوسفندان را می راند.

امتناع از مقریزی ص ۱۳۳

آیا دلیرترین مردم در هودج بود آن روز که آتش جنگ افروخته شد و رسول خدا (ص) زبیر علم انصار پشت و بعد از علی فرستاد که بیا و علی می آمد و می گفت منم مرد دشمن شکن و خرد کننده.

آیا دلیرترین مردم در هودج بود روزی که رسول خدا به خالواده اش رسید و شمشیرش را به دخترش فاطمه داد و گفت دختر کم خون را از روی این بشوی که به خدا سوگند امروز این شمشیر با من از روی راستی رفتار کرد (کنده شد) همان روز که علی سپر خود را از آبی که در گودال بود پر کرد و برای رسول خدا (ص) آورد تا بنوشد، پس خون را از چهره اش پشت و آبرو بر سرش ریخت و فاطمه (ع) پارهای از پوریا برگرفت و بسوزاند و بر آن نهاد تا خون ایستاد.

آیا دلیرترین مردم در هودج بود همان گاه که آواز جبرئیل فضا را پر کرد.

دشمیری جزو القادریست و جوانمردی جر علی نه.

۱- طبقات ابن سعد ۹۰/۳ شماره مسلسل ۲۵۲، سيرة ابن هشام ۵۱، ۳۴/۳ امتناع ص ۱۳۸

تاریخ ابن کثیر ۳۵/۴ عیون الاثر ۱۵/۲ المواهب اللدنیة ۱۲۵/۱ شرح درقانی ۵۶/۲

آیا دلیرترین مردم در هودج بود روزی که حسان بن ثابت چنین سرود:
 وجرئیل آشکارا آواز داد - درحالیکه کرد و غبار برشته بود و مسلمانان
 پیامبر مرسل را گرفته بودند:

شمشیری جز ذوالفقار نیست و حوائمردی جز علی نه^۱

آیا دلیرترین مردم در روز حمراءالاسد هم در هودج بود؟ که حضرت (ص)
 «چهره زخمی و پیشانی شکسته و دندان شکافته بیرون شد و درحالیکه لب‌دیرین
 او از درون حسته و شانه راستش از ضربه این فمیته درهم کوبیده و پوست دوزانویش
 کنده شده بود (طبقات ابن سعد شماره مسلسل ۵۵۳).

آیا دلیرترین مردم در روز حنین در هودج بود همان گاه که آتش جنگ
 افروخته شد و همه مردم از گرد پیامبر (ص) گریختند و کسی با او نماند مگر ۴ تن
 سه نفر از هاشمیان و یکی از دیگران: علی بن ابیطالب و عباس که این دو در پیش
 روی او بودند و ابوسفیان بن حادث مهار مرکب او را گرفته و این مسعود هم سمت
 چپ او بود و هیچکس از مشرکان آهنگ او (ص) نکرد مگر کشته شد (سیره
 حلبی ۱۲۳/۳)

آیا دلیرترین مردم در روز احزاب هم در هودج بود؟ که رسول خدا (ص)
 با یاران خود خالک خندق را حمل می کرد و گردو خالک سفیدی شکمش را پوشانده
 بود و می گفت:

بار خدا یا! اگر تو ما را راه نمودی ما راه راست را نمی یافیم

نه صدقه می دادیم و نه نماز می گزاردیم

آرامشی بر ما فرو فرست و چون به دشمن برخوردیم گام ما را استوار دار
 به راستی اینان رفتاری زشت با ما در پیش گرفتند و چون آهنگ آشوب
 کردند ما نپذیرفتیم

(طبقات ابن سعد شماره مسلسل ۵۷۵، تاریخ ابن کثیر ۹۶/۴)

آیا دلیرترین مردم در هودج بود روزی که حضرت (ص) گفت: صریحاً علی بهتر است از عبادت جن و انس و در عبارتی: کار علی در کشتن عمرو برتر است از عبادت جن و انس و در عبارتی: رو بردن علی با عمرو بن ود برتر بود از کارهای امت من تا روز رستاخیز^۱

آری آن مرد - بوبکر - نمایشی در درواحد داد، همان گاه که عبدالرحمن ابن ابی بکر به میدان آمد (از جاب مشرکائی که در میانشان بود) و گفت کیست با من بجنگد و آنگاه به رجز خوانی پرداخت و گفت:

هیچ نمائنده است به رجز جنگ افزار و اسب دھوار و نیزتک
و شمشیری که پیران گمراه را نابود سازد،

پس بوبکر (رض) برخاست و گفت منم آن پیرسپس به رجز خوانی پرداخت و گفت:

هیچ نمائنده است مگر کیش و کوهر من
و شمشیری که با یادی آن سو گندم را انعام دهم.

عبدالرحمن به او گفت اگر تو پدرم بودی بر نمی گشتم. امتاع ص ۱۲۴

استدلال به هودج

معاملی گفت: من نزد ابوالحسن بن عبدون بودم و او نویسنده بدر بود و کردهای نیز نزد او بودند که ابوبکر دادی و احمد بن خالد مادرانی نیز میان ایشان بود. پس داستان گفتگوش با دادی را در برتری علی و بوبکر یاد کرده تا آنجا که نوشته: پس دادی گفت بخدا ما نمی توانیم مقامات علی را با این عامه یاد کنیم گفتیم من بخدا جایگاه او را هم در بدر می شناسم و هم در احد و خندق و هم در روز حنین و هم در روز خیبر. گفت اگر می شناسی این سود را برای من

۱- مستدرک حاکم ۳۲/۳ موافق از قاضی ابیجی ۲۷۶/۳ کتزالعمال ۱۵۸/۶ سیره حلبی ۳۲۹/۲ و آنجا سخنی می بینی در رد این تمیحه که این حدیث را رد کرده هدایة المراتب فی فضایل الاصحاب ص ۱۲۸

دارد که او را بر بوبکر و عمر پیشوا بداري گفتم می شناسم و ما توجه به همان ها است که بوبکر و عمر را بر او پیشوا می دارم گفت چگونه گفتم را آنجا که بوبکر در روز بدر با پیامبر (ص) در هودج بود و آنجا جای مهتر و رئیس شمرده می شد و اگر مهتر و رئیس از میان برود لشکر شکست می خورد و علی مقام يك جنگجو را داشت که با از میان رفتن او لشکر از میان نمی رود.

این گزارش را خطیب در تاریخ خود - ج ۸ ص ۲۱ - و نیز ابن جوزی در المنتظم ۳۲۷/۶ آورده اند و بگمانم کسی که نخستین بار نویر این سخن را آورده و بایش کشیدن فرضیه هودج و دست آورد گرفتن آن، بوبکر را برتر شمرده جاحظ باشد که در فشرده کتاب عثمانیه می نویسد - ص ۱۰ - بزرگتر دلیل کسانی که علی را برتر شمرده اند فرد رفتن او است در کام جنگ ها و از میان بردن همگنان و دلیران، که در این کار نیز برتری چندانی نیست زیرا با شمشیر بر سر دلیران دریدن و نابود کردن آنان اگر از سخت ترین محنت ها و بزرگترین برتری ها باشد و نشانه ای بر زیاست و پیشوائی به شمار آید لازم می آید که زیر و ابودجانه و محمد بن مسلمه و ابن عفره و براء بن مالک چنان فضیلتی داشته باشند که رسول خدا (ص) نداشته زیرا او خود بجز يك مرد را نکشت و در روز بدر خود پای به میدان نهاد و با صفوف تازه دگان پیامیخت بلکه برکنار از ایشان در هودج به سر می برد و ابوبکر هم با او بود و تو می دانی که مرد دلیر، همگنان را می کشد و پهلوانان را به خاک می افکند ولی برتر از او در سیاه کسی هم هست که نمی کشد و نمی جنگد چرا که رئیس یا همان کسی است که در کار جنگ باید از اندیشه و نظر او بهره گرفت زیرا رؤسا را وظایفی هست که سایرین ندارند (رسیدگی به کارها، حل مشکلات، گرفتاری های بزرگانه، اداره امور، نظارت بر تشکیلات و پرداختن به دیگر وظایف خطیر) و نیز رئیس کسی است که چشم همه در پی او و گردش کار به دست او است جنگجویان با فکرستن به او یاری و بیمائی می یابند و دشمن با نام او شکست می خورد و اگر هیچ کاری هم نکند برای او

همین بس که اگر او بگریزد همه سپاه هم پایداری کنند پایداری ایشان هیچ سودی ندارد و گناه عقب نشینی ما او است و اگر همه سپاه کار را به نهای کشانند و او موقعیت را نگاهدارد پیروز می شود و دولت از آن او است این است که پیروزی و شکست را جز به او اسناد نمی دهند پس روشن شد که روز بدر برتری و بیکر با ایستادن کنار رسول خدا در هودج بیشتر بوده است از تلاش و تردملی در آن روز که پهلوانان قریش را به خاک افکند. پایان.

سحن اسکافی در پاسخ جاحظ

امینی گوید: در پاسخ ابن افسانه های درهم بافته ما نیازی به لبت کردن هم نمی بینیم و اکتفا می کنیم به پاسخی که ابو جهمر اسکافی معتزلی بغدادی مقول ۲۴۰ بهوی داده و در رد او می نویسد:

به راستی که ابو عثمان جاحظ از زبان آوردی بهره ای یافته هر چند که از خرد می بهره می نماید، البته اگر این سخنان را از روی اعتقاد و به حد گفته و نهنها به آهنگ مار بگری و بیهوده پرانی نبوده و نخواست باشد که با زور، سخنان شیوا و رسا بر زبان آورده و بیرومندی و زبان درازی و شیوا گوئی و نیز هوشی و توانائی خود در بگو موگو کردن را نمایش دهد؛ آیا ابو عثمان نمی داند که رسول خدا (ص) دلیر ترین مردم بود و خود در کام جنگ ها فرو رفت و در مواقعی پایداری نمود که حرد از کله ها پرید و دل ها سخت به تکان آمد؛ چنانکه در روز احد با یستاد و پس از آنکه همه مسلمانان گریختند و جز چهار تن - علی، زبیر، طلحه، ابو جحافه - کسی با وی نماند او به جنگ پرداخت و چندان نیر اندازی کرد تا نیر داشت نهی شد و سرهای بر کشته کمانش بشکست و زه آن کیخت پس عکانه من محسن را بفرمود زه آن را درست کند و او گفت ای رسول خدا زه نمی رسد گفت هر طور می شود برسان عکانه گفت: بخدائی که او را حق برانگیخت چندان کشیدم تا بر رسید و بلا وجوب از آن را دور سرهای بر کشته کمان پیچیدم و سپس آن را

بگرفت و همچنان تیر می انداخت تا دیدم کمالتش درهم شکست، با ایی بر حلف که رو برو شد اصحاب گفتند اگر خواهی یکی از ما آهنگ او کند ولی پدیرفت و حربه را از حارث بن سمت گرفت و سپس اصحاب را چنان تکان سختی داد که کوئی شتر راه تکان آوردند. گفتند: پس ما از کرد او مانند مور و مگس پراکنده شدیم و پیر کشیدیم، و حضرت او را با حربه چنان زد که مثل گاو به فریاد افتاد و اگر هیچ نشانه ای بر پایداری او در هنگام گریز یارانش و رها کردن ایشان او را نبود مگر این آیه: آندم که دور می شدید و به کسی توجه نداشتید و پیامبر از دنبالان شما را می خواند^۱ همین پس بود که برساند او یابدار مانده و نگریخته زیرا وی (ص) در پی آنان بوده و ایشان بی توجه دور می شدند و می گریختند و هم در روز چنین با نه کسی از سنگان و دایستگان نزدیکش یابدار ماند با آنکه همه مسلمین گریختند و آن نه تن کرد او را گرفته بودند عباس دهانه استرش را گرفته بود و علی پیشاپیش او با شمشیر کشیده گام بر می داشت و دیگران هم پیرامون استردی در چپ و راست راه می سپردند با آنکه همه مهاجر و انصار روی به هزیمت داشتند هر گاه آنان می گریختند او خود (ص) پیش در می آمد و با سینه و گردن خود مصمم به پیشباز شمشیرها و تبرها می شتافت سپس باک مشت خاک از آبرفت شنی بر گرفت و به روی مشرکان پاشید و گفت:

و روی هانان زشت باد! خبری که از علی - دلیرترین مردمان - رسیده مشهور است که: هر گاه کار سخت می شد و آتش جنگ تند می گردید ما به پناه رسول خدا (ص) می شتافتیم و در کنار او سنگری می گرفتیم چگونه جاحظ می گوید: او (ص) هیچگاه در کام جنگها فرو نرفت و در صف نماند در یامد چه نهمتی بزرگتری از این که کسی بگوید رسول خدا (ص) خود از جنگ کناره می گرفته

۱- مور و مگس را در برابر کلمه شعاع بر نهاده‌یم که به عقیده آقای طغیانی این کلمه، صورت صحیح کلمه‌ای است که در خود الفذیر و در ماخذ آن - شرح ابن ابی الحدید - به خطا، شعاعین خط شده.

و ما ترس و لرز از بیکار ماز می‌ایستاده و آنگاه چه مناسبت است میان بوبکر و رسول خدا از این جهت تا کسی او را با وی بسنجد و کار او را در ردیف کار رسول خدا بشمارد که خود صاحب سپاه و مکتب بود و سرپرست مسلمانان و دین؛ و همه یاران و دشمنانش او را به سروری می‌شناختند، چشم‌ها و انگشت‌ها برای اشاره به سوی او بر می‌گشت و او بود که کینه‌های نازبان و قریش را برانگیخت و بپیراری جستن از خدا یا نشان و کوهش کیش آنان و همراه شمردن کدشتگان‌شان چگرهاشان را سوزاند و آنگاه ما را بود ساختن یزدگان و سران‌شان آنان را بیازرد؛ برای کسی که جای او باشد البته اگر هم خود از جنگه کنار بایستد و گوشه‌ای بگیرد سزاوار است و روش زمامداران و سران چنین بوده؛ چون هستی سپاه منته به آنان و بر جای ماندن آنان است و هر گاه زمامدار از میان برود سپاه نابود خواهد شد و اگر زمامدار تندروست نماید ممکن است که کشورش بر او باقی نماند و هر گاه سپاهش هم هلاک شده سپاهی دیگر بیاراید و این است که حکما زمامدار را نهی کرده‌اند از این که خود پای همیدان دهد و می‌گویند اسکندر که خود بافور پادشاه هند رو برو شد و دست و پنجه نرم کرد خطا کرده و از روش حکیمانه و دوراندیشانه و درست‌کناره گزیده است دلی جاحظ ما بگوید این جریان را با ابوبکر چه ارتباط؟ کدام کس از دشمنان اسلام او را می‌شناخته تا برای کشتن وی خط و نشان بکشد و مگر او بیش از یک نفر از دیگر مهاجران همچون عبدالرحمن ابن عوف و عثمان بن عفان و دیگران اهمیتی داشت؟ بلکه عثمان هم از او معروف‌تر بود و هم پایگاهی برتر داشت، چشم‌ها او را بیشتر می‌دیدند و دشمن بیشتر در پی کین نوزی ما وی و کزیدن او بود و اگر بوبکر در یکی از آن گیر و دارها کشته می‌شد آیا قتل وی اسلام را ناتوان می‌ساخت یا فتوری پدید می‌آورد یا بیم آن بود که اگر بوبکر در یکی از جنگه‌ها کشته شود آثار دین کهنه شود و چراغ آن خاموش گردد؟ جاحظ بگوید: ابوبکر در کنار کشیدن خود از میدان همان نقشی را دارد که پیامبر خدا (ص) داشته. بنام به خدا از این که ما را فرو گذارد. همه

عقلا که با تاریخ آشنا نبیند در آثار و اخبار ورزیدگی یافته اندمی دانند که جنگ‌های رسول خدا (ص) چگونه بوده و حال خود او (ص) در آنها چگونه بوده و آنجا که ایستاده و آنجا که جنگیده و روزی که در هودج نشسته معلوم است زیرا ایستادن او (ص) برای سرداری و چاره جوئی بوده و برای این که پشتوانه و پشتیبان یارانش باشد ، امور آنان را بشناسد و حرد و بزرگشان را با ایستادن در پشت سر ایشان و با خودداری از پیش افتادن بر جلوداران پاسداری کند زیرا آنان هنگامی که می‌داستند او پشت سرشان است دل‌هاشان محکم می‌شد و دل‌وایس او نبودند این بود همه حواس خود را به کوبیدن دشمن مشغول می‌داشتند و دیگر پشتگر می‌شان به گروهی سازمان یافته بود که (هنگام گریز) به آن پناه برند و به سوی آن باز گردند و می‌دانستند تلافی که او پشت سرشان است به کارشان رسیدگی می‌کند و موقعیشان را می‌داند و آن گاه هر کسی نیز جای خود را در پشتیبانی و کزند دسانی و هنگام گرفتار بودن به حمله و هجوم پناه می‌دهد . پس آن گاه که او خود می‌ایستد بیشتر به صلاح آنان است و برای نگهداری و پشتیبانی از یابگاه ایشان زیرا از میان همه او را می‌جویند چرا که طراح کارهاشان و سرپرست گروهشان او است نمی‌بینی که سمت پرچمدار سمتی سه‌نواک است و مصلحت جنگ در آن است که او بایستد و در بیشتر مواقع بر فراز آن است که پیش بیفتد ، پس سرپرست را حالانی چند است یکی آنجا که پشت همه و در آخر می‌ایستد تا پشتوانه و نیروبخش پشتیبان آنان باشد ، تدبیر جنگ بیاید بشود جای رخنه دشمن را بشناسد یکی هم آنجا که پیش می‌افتد و در میان صف‌ها جامه بکشد تا دل ضعیفان نیرو گیرد و سرافکندگان دلیر گردند حالت سوم آنجا که دولشکر به هم می‌ریزند و شمشیرها به هم می‌آویزند ، که در آن هنگام باید به همان چه مقتضای وقت است عمل کند یعنی اگر صلاح می‌داند باز هم خود کنار بایستد و گرنه خود پیش بیفتد و بجنگد زیرا آن هنگام آخرین مرحله است که دلیری یگانه دلیران و فردمایکی پهلوان پنبه‌های ترسو آشکار می‌شود پس مقام بزرگترین سرپرستی‌ها را که رسول خدا (ص) داشته بنگر

کجا است و سپس پایگاه ابوبکر را بین کجا است تا مدانی آیا میان پایگاه این دو برابری و میان موقعیت آن دو هماهنگی وجود دارد؟ اگر ابوبکر در پیامبری شریک رسول خدا بود و فضیلت نبوت را به او هم داده بودند و قریش و عرب همانگونه که محمد (ص) را می طلبیدند در طلب او بودند البته حاحظ می توانست چنان سحنی بگوید ولی وقتی می بینیم او از همه مسلمانان کم دلتی بوده و کمتر از همگان به عربها گزند رسانیده و هرگز نه تبری انداخته و نه شمشیری کشیده و نه حونی ریخته و خود یکی از دنباله روهای نامعروف و غیر مشهور است که نه او در طلب کسی برآمده و نه کسی در طلب او، در این حال چگونه می توان مقام و منزلت او را در کنار مقام و منزلت رسول خدا (ص) نهاد؟ پسرش عبدالرحمن که در روز احد با مشرکان میروند آمده بود چون ابوبکر وی را دید خشمناک برخاست و بانه ارمه يك انگشت شمشیر را کشید و آهنگ رو برو شدن با او کرد و رسول خدا (ص) گفت ای ابوبکر! شمشیر را در پیام کن و ما را با وجود خویش بهر مند گردان، این که به او گفت ما را با وجود خویش بهر مند گردان تنها برای این بود که می دانست او مرد جنگ و زد و خورد ما پهلوانان نیست و اگر پای به میدان هدا کشته می شود.

چگونه جاحظ می گوید کدام نهادن در جنگ و زد و خورد با همگان و نابودی پهلوانان مشرکان فضیلتی ندارد؟ آیا اسلام حر با همین برنامه ها بنیاد نهاده شد و آیا استقرار و پایداری دین جز با این کار بود. مگر او نشنیده است که خدای تعالی گوید: خدا دوست می دارد کسانی را که در راه او در صف جهاد می کار میکنند و کوئی بنیادی استوارند. دوستی خدای تعالی با آنان؛ همان خواست وی است در ثواب رساندن به آنان پس هر که در این صف پایداری بیشتری داشته و کارزار سخت تری کرده خدا او را بیشتر دوست می دارد، معنی فضیلت هم ثواب بیشتر بردن است پس نزد خدا علی (ع) از همه مسلمانان دوست تراست زیرا او در صف استوار

از همه ثابت قدم تر بوده و به اجماع امت هیچگاه نگر بسته و هرگز با کسی دوبرو نشده مگر او را کشته گمان می کنی جاحظ این آیه را نشنیده که خدا مجاهدان را بر کسانی که بسته اند آبادانی بزرگ برتری بخشیده و هم این آیه: و خدا خرید از آن مؤمنان، جانها و دارائی هایشان را (در برابر این) که بهشت از آن آنان باشد، در راه خدا بیکار می کنند می کشند و کشته می شوند این وعده او است که در تورات و انجیل و قرآن به عهده او محقق است، سپس خداوند در تأکید این خرید و فروش گوید: کیست که به پیمان خود بیشتر از خدا وفا کند پس مرده دهید خود را در این سوداگری که به راستی دستکاری بزرگی است، و خدا گفت و چنین است زیرا در راه خدا تشنگی و رنج و کمرنگی به آنان نمی رسد و در جایی که کافران را بخشم آرد قدم نمی نهند و به دشمنی دستبرد نمی زنند مگر به عوض آن کاری شایسته برایشان نوشته می شود، موقعیت مردم در جنگها متفاوت است و از این لحاظ برخی بر دیگران برتری دارند پس آن که به پیشواز شمشیرها و نیزهها شتافت و در برابر دلیران ایستاد بار سنگین نری بردوش دشمنان نهاده چون - به نسبت کسی که در گیر و دار برد ایستاده و به کمک به دیگران اکتفا کرده و خود شمشیر زده اولی - گزند سخت نری به دشمن رسانیده است و به همین گونه کسی که در گیر و دار ایستاده و کمک رسانده و خود شمشیر زده ولی در نبرد دشمن ایستاده او رنج بیشتری برده و برتری از کسی است که در جای امن نری ایستاده و اگر ناتوانان و ترسوها با عقب کشیدن دست و خنک نکردن شایسته ریاست بشوند و در این کارشان همانند پیامبر (ص) رفتار کرده باشند پس حسان بن ثابت از همه مردم برای ریاست شایسته تر بوده زیرا از این بابت بهره بیشتری دارد. و اگر فضیلت علی در جهاد را به این دست آویز ندیده بگیریم که پیامبر (ص) خود از همه کمتر شمشیر زده - البته به پندار جاحظ - در آنسورت هصیلت موبکر در اتفاق هایش برای خدا نیز ناچیز می نماید چون رسول خدا (ص) از همه کم ثروت تر و (در نتیجه از دیگران کم اتفاق تر) بوده تو اگر در کار عرب

و قریش بیاندیشی و اخبار را بخوانی و سرگذشت نامه‌ها را بشکری می‌دانی که آنان محمد(ص) را می‌جستند و در طلب او بودند و آن‌ها کشتن او را داشتند و چون در این کار درمی‌ماندند و دستشان به او نمی‌رسید، در طلب علی برمی‌آمدند و به کشتن او کمر می‌بستند زیرا هم موقعیت او از دیگران به رسول شبیه‌تر بود هم نزدیکی بیشتری با او داشت و هم سخت‌تر از دیگران از او دفاع می‌کرد و آنان هر گاه علی را جسته و می‌کشتند کار محمد(ص) را به ناتوانی کشانده و شوکت او را درهم می‌شکستند چون بالاترین کسی که در گرفتاری‌ها با پیرو و دلیری و دلادری و همت خود او را یاری می‌رساند علی بود نمی‌بینی که در روز بدر چون عتبه بن دبیعه با برادرش شیبه و پسرش ولید از سوی مشرکان بیرون شدند رسول گروهی از اصهار را به مقابله ایشان فرستاد و آنان چون در پاسخ پرش مشرکان نسیب خود را باز گفتند شنیدند که می‌گویند برگردید سراغ قبیله‌تان آنگاه فریاد کشیدند محمد! همگنان ما را که از قبیله خود مانند به سراغ ما فرست پس پیامبر(ص) به خوبشان نزدیکش گفت: «هاشیمان! برخیز و حق خویش را که خداوند به شما داده در برابر باطل اینان یاری کنی، علی برخیز! حمزه برخیز! عیبه برخیز!» و ما نمی‌بینی پاداشی را که هند دختر عتبه در روز احد برای کسی نهاد که علی را بکشد؟ زیرا وی و حمزه در روز بدر در کشتن پدرش شریک بودند نشیدی که هند در دثاه قوم خود گوید:

من از اندوه عتبه سر ندارم

یدرم، صومیم و برادرم

همان برادر که مانند نور خورشید بود

علی! تو با کشتن آنان یستم را شکستی»

و این از آن روی بود که علی برادر وی ولید بن عتبه را کشت و در قتل پدرش عتبه نیز شریک بود، اما عمویش شیبه را حمزه به تنهایی کشت و جیبر بن مطعم به غلامش وحشی در روز احد گفت اگر محمد یا علی یا حمزه را کشتی

آرادی و او پاسخ داد محمد را که یارانش مواظبتند علی هم در جنگ‌ها بسیار به‌دور و بر خود می‌نگرد ولی من حمزه را می‌کشم این بود برایش کمین نشست و با حربه‌ای که به‌سوی او افکند وی را کشت.

آنچه از همسانی و هماهنگی حال علی از این جهت با حال رسول خدا (ص) گفتیم گواهی همان‌ها است که در خبرها و سرگذشت نامه‌ها یافته‌ایم که رسول خدا (ص) بسیار بر علی دل می‌سوزاند و او را از مهالك پرهیز می‌داد و برای حفظ و سلامتی او دعا می‌کرد. در روز خندق که علی در برابر عمرو ایستاد رسول خدا (ص) دو دست به آسمان برداشت و در پیش روی یارانش گفت خدا یا تو در روز احد حمزه را از من گرفتی و در روز بدر عیبه را، امروز علی را برای من بگاهداد خدا یا مرا تنها نگذار که تو بهتر از همه بازماند گاهی^۱. و از همین روی بود که در پیش می‌آمد او به مبارزه عمرو برود و پس از آن که عمرو بارها مردم را به مبارزه خویش خواند و آنان عقب زده تنها علی برخاست و دستوری خواست تا به میدان شتابد پیامبر خدا (ص) گفت او عمرو است گفت من هم علی هستم پس او را به خویش نزدیک کرد و سوسید و عمامه خویش بر سر وی نهاد و چند گام به‌دبالت او رفت که گوئی وی را بدرود می‌گویند و آنگاه با دلی پریشان چشم‌براه نشست تا چه پیش آید و همچنان نیز او (ص) دست به‌سوی آسمان و روی به‌سوی آن داشت و مسلمانان پیرامون وی چنان خاموش و بی‌حرکت بودند که گفتم مرغ بر سرشان نشسته، تا کرد و خاک به‌هوا رفت و از لابه‌لای آن با آنکه «الله اکبر» برخاست و این هنگام دانستند که علی عمرو را کشته و رسول خدا (ص) نیز تکبیر گفت و مسلمانان هم چنان تکبیری گفتند که سپاهیان مشرکان از پشت خندق شنیدند و همین بود که حذیفه بن یمان گفت اگر فضیلت علی در کشتن عمرو در روز خندق را بر تمامی مسلمانان بخش کنند همه آنان را بنده است و ابن عباس درباره این آیه در خداوند مؤمنان را از بیکار بی‌نیاز کرده گفت این بی‌نیاز ساختن با دست

علی پسر ابوطالب بود. پایان

غریق به هر خرده چوبی چنگ می اندازد

دلیری حلیفه، پیروانش را به ستوه آورده و از راه‌ها گمراه ساخته و در
 پرتگاهی بزرگ قرار داده تا همچون کود کانی که بر الا کلنگ سوار می‌شوند
 گاهی به زیر و گاهی به بالا می‌پردشان و راهی روشن نیافته‌اند تا آنان را به آنچه
 می‌خواستند ثابت کنند برساند چون هر چه فراز و نشیب‌های تاریخ را جستجو
 کرده‌اند هیچ‌انز و شالوده‌ای نیافته‌اند که بتوانند در استدلال خود به آن تکیه کنند
 این بوده که به سفسطه پرداخته‌اند. یکی به فلسفه هودج پناه برده و دیگری تارهایی
 بستی تاریک‌بوت تنیده و قوت قلب او در مرگ رسول خدا (ص) و ست شدن او
 را در آن پیش آمد مسهمناک نشانه‌ای بر کمال دلیری‌اش گرفته است. فرطی در تفسیر
 خود - ۲۲۲:۴ تفسیر سوره آل عمران آیه ۱۴۴ می‌نویسد این که خداوند تعالی
 گوید: محمد به جز پیامبری نیست که پیش از او برانگیختگان در گذشته‌اند،
 آیا اگر مرد یا کشته شد شما به پس روی می‌پردازید؟ و هر که به پس روی پردازد
 هیچ زیایی به خدا نمی‌رسد، این آیه بالاترین نشانه است بر دلیری بوبکر و پردلی
 او زیرا دلیری و پردلی عبادت از باختن خویش در هنگام رویدادن مصیبت‌ها و
 هیچ مصیبتی بزرگ‌تر از مرگ پیامبر (ص) نبود و در آن هنگام بود که
 دلیری و دانش بوبکر آشکار شد زیرا مردم - از جمله عمر - گفتند که رسول
 خدا (ص) مرده عثمان بزرگ‌نگ شد و علی مخفی گردید و کارها روبه‌تزلزل رفت
 تا صدیق با همین آیه در هنگامی که از مسکن خود در سحر^۱ پیامد مشکل را حل
 کرد.

این استدلالی است که حلبی نیز در سیره خود - ج ۳: ۳۵ آورده و گفته:
 چون رسول خدا (ص) در گذشت خرده‌ها پیرید تا یکی از سخی‌الدوه به دیوانگی

۱ - با ضم اول و سکون نون - گاهی هم موند مضموم خوانده شده - جایی است در بیرون مدینه
 و از منزل پیامبر تا آنجا يك ميل راه است.

افتاد و یکی زمین گیر شد و تکان خوردن نتوانست و یکی چنان گنگ شد که سخن نتوانست گفت و یکی بستری گردید و ازیاماری مرد اما آنان که از اندوه نزدیک به دیوانگی رسیدند یکی شان عمر (ض) بود و آنان که گنگ شدند یکی شان عثمان (ض) بود که سخن گفتن نمی توانست و آنان که زمین گیر شده و تکان نمی توانستند خورد یکی شان علی (ض) بود عبدالله بن ایس نیز از درمندی بستری گردید و از اندوه و بیماری در گذشت و از همه شان پایداری ابوبکر صدیق (ض) بود - تا آنجا که می نویسد: فرطی گفته این بالآخر دلیل است بر کمال شجاعت صدیق النخ.

امینی گویند فرطی ما را به گمان می اندازد که در نامه خدای عز و شانه ای بر شجاعت و دانش خلیفه هست ولی از همه آنچه آورده میش از این نمی توان دریافت که بوبکر در آن دروخته شریفه را دلیل آورده است بر مرگ رسول خدا (ص) ولی آخر این چه ربطی به شجاعت او دارد؟ و با کدام يك از معصم دلالت، این آیه بر شجاعت او دلالت می کند که تازه بیائیم و آن را بهترین دلیل قضیه بشماریم؟ اگر هم اندک دلالتی بر آن دعوی باشد - که کی و کجا؟ - تازه در خود آیه نیست بلکه در همان رویداد یاد شده است و در نلر زیدن دل او و تمسکش به آیه کریمه. و انکهی چگونه این نویسنده و پیر دانش تفاوتی را که میان دو صفت شجاعت و سختدلی - هست ندیده اند؟ این تازی را که از نیندهای عنکبوت هم ست تر است جز این نمی توان گفت که دست سیاست در هم بافته تا دشواری هائی را که در آنجا یافته حد کند، این بود عمر بن خطاب را از سرانده دیوانه نمودند - که چنین چیزی بسیار از او دور است - ولی این را برای آن بهی میستند که مرگ رسول خدا (ص) را انکار کرد و آنان برای توجیه کار او جز این راهی ندیده اند که این کار او را از پیرشانی وی شمرند - که در ص ۱۸۴ از ج ۷ گذشت - آنگاه علی را هم زمین گیر نمودند تا برای سربیزی او از بیعت با بوبکر عذری بتراشند و عثمان را گنگ نمودند زیرا در آن گیر و دار سخنی بر زبان نیاورد

و تازه میزانی که قرطبی برای شجاعت به دست داده لازمهاش آن است که خلیفه از رسول خدا (ص) نیز شجاع تر باشد چون در مصیبت پیامبر بزرگ‌یش از این دربارهٔ موکر ننوشته‌اند که او چهرهٔ پیامبر را گشود و بوسید و گریست و گفت در زندگی و مرگ پاکیزه بودی^۱ با آنکه خود پیامبر (ص) در مرگ عثمان ابن مظعون بسی بیش از این‌ها اظهار تأثر کرد زیرا سه بار خود را به روی او افکند و گریان او را بوسید در حالیکه دیدگانی اشکبار داشت و بشاران سرشک سر رخاوش روان بود و فریاد می‌کشید^۲ که چه بسیار تفاوت است میان عثمان بن مظعون و میان سرور آدمیان و جان‌آفریدگان و گل سرسبد جهانیان و چه بسیار تفاوت است میان دو مصیبت.

و نیز لازمهٔ این میزان آن است که عمر بن خطاب را از پیامبر مقدس هم که در مرگ زینب سخت غمگین شد و گریست شجاعتش بدانیم زیرا عمر در آن روز نه تنها دلش در آن مصیبت سوخت بلکه زنانی را هم که در ماتم وی گریه می‌کردند با تازیانه می‌زد که در ج ۶ ص ۱۵۹ ط ۲ گذشت.

و نیز با این میزان، عثمان بن عفان دلیرتر از رسول خدا (ص) خواهد بود چرا که او (ص) در مرگ یکی از دو دخترش - رقیه یا ام کلثوم که یکی پس از دیگری به همسری عثمان در آمدند - اندوهگین بود و براو می‌گریست و عثمان را نه براو دلمی سوخت و نه از این که پیوند دامادی اش با رسول خدا (ص) گسیخته، به دلیل آنکه بنا بر خبر صحیح از انس، در شب مرگش هم از آمیزش با برخی دیگر از زنانش باز نایستاد^۳.

۱ - صحیح بخاری ۶/۲۸۱ کتاب المغازی، سیره ابن هشام ۲/۳۳۲ طبقات ابن سعد مصر

شمارهٔ مسلسل ۷۸۵ تاریخ طبری ۱۹۸/۳

۲ - منی بی‌هقی ۳/۴۰۶ حلیه الاولیاء ۱/۱۰۵ استیعاب ۲/۴۹۵ اسد الغایه، القدیر ۳/۳۸۷، الاصابه ۲/۴۶۴

۳ - مستدرک حاکم ۲/۲۷۲ استیعاب ۲/۷۴۸ که جداگانه نیز داوری خود را در صحیح بودن خبر نگاشته اصابه ۴/۳-۳، ۴۸۹، القدیر ۳/۲۴

و بیش از همه این‌ها چه باید کرد با آنچه بزرگان خودشان در علت یابی برای مرگ بوبکر از زبان پسر عمر آورده‌اند که گفت: علت مرگ بوبکر، مرگ رسول خدا (ص) بود و پس از وی همچنان مدتش تراز می‌شد تا مرد و هم گفت: علت مرگ او اندوه وی بود بر رسول خدا (ص) که همچنان وی را می‌گذاخت تا بمرد و نه گزارش قرمالی: همچنان جسمش می‌کاهید تا مرد

بنگرید به مستدرک حاکم ۳/۳۶۳، مسند الفایه ۳/۲۲۴، صفة الصفوة ۱/۱۰۰،
الریاض النضرة ۱/۱۸۰، تاریخ الخمیس ح ۲/۲۶۳، حیوة الحیوان از دمیری ۱/۲۹،
الصواعق ص ۵۳، تاریخ الخلفاء از سیوطی ص ۵۵، احبار الدول از قرمالی که در کنار
الکامل چاپ شده ۱/۱۹۸، نزہة المجالس از صفودی ۲/۱۹۷، مصباح الظلام از حمدانی
۲/۲۵

گویا این حدیث به نظر قرطبی و حلی نرسیده پس اگر این را نیز در کنار سخن آن دو درباره دلیری بوبکر بنهیم او هم مثل عبدالله بن ایس خواهد بود چرا که هر دو از اندوه بر رسول خدا (ص) مردند با آنکه هیچکدام از آگاهان خبر نداده است که کسی جز آن دو در اندوه مرگ رسول خدا (ص) مرده باشد و این دلیل بر ناتوان دلی آن دو است در رو بردن با مصیبت‌ها و براین بنیاد اگر آن دو را با ترازوی قرطبی بمنجم آند می‌چون و چرا ترازوین اصحاب هستند - البته در صورتی که این ترازو چشمه‌ای داشته باشد -

گذشته از این گزافگوئی‌ها در شجاعت خلیفه و شجاعت شمردن او از همه اصحاب، این سخن هم هست که به ابن مسعود بتهاند: اولین کسی که باشمشیر خود در مکه اسلام را آشکار کرد محمد (ص) بود و ابوبکر و زبیر بن عوام (ض) ^۱ و هم این سخن را که به رسول خدا (ص) بتهاند: اگر ابوبکر صدیق نبود اسلام می‌رفت ^۲ امینی گوید: البته در برابر چشم‌ها پرده کشیده بودند تا آن شمشیری را که

۱ - نزہة المجالس از صفودی ۲/۱۸۲

۲ - نور الابصار از شبلی ص ۵۴

به دست خلیفه بود نمینند! این بود هیچ خبری نرسیده که او برای يك روز هم شده آن را بر خویش بسته یا در رویدادی ناگوار از یام بدر کشیده باشد یا در هنگام کارزار، کسی از آن نرسیده باشد تا او بتواند در ردیف رسول خدا (ص) قرار گیرد که از آغاز برانگیختگی شمشیر برهنه خدای تعالی بود.

«به راستی رسول، نوری است که از آن روشنائی باید خواست

بیخ هندی از یام به در آمده‌ای است از شمشیرهای خدا»

یا در کنار کسی چون زیر قرار گیرد که او و شمشیرش را جنگ‌های پر گیر و دار شناخته و سپاس گزارده و نمایش‌های آشکار او را نادیده در خود نگاهداشته همچنانکه برای خلیفه نیز گزارش رویداد خیر و مانده‌های آن را نگاهداشته است!

من نمی‌دانم کدام ویژگی خلیفه بوده که پایداری اسلام بستگی به آن داشته؟ این شجاعت‌هايش؟ یا دانش او که اندازه آن را دانستی؟ یا چه چیز؟
«پس گمان نیکو برو از حقیقت آنچه بوده می‌رس»

۱- این بیت از قصیده کعب بن زهیر است که آن را بابت سعادت نامیده‌اند

۲- برگردید آغاز همین بخش (دلیری خلیفه)

پایداری خلیفه بر بنیاد عقیدتی

از زبان ابوسعید خدری آورده اند که ابوبکر به رسول خدا (ص) شد و گفت ای رسول خدا من گذارم بفلان جا و فلان جا افتاد فاکهان مردی نیکو نما را دیدم که با فرد تنی نماز می گزارد رسول خدا (ص) او را گفت به نزد وی شو و او را بکشی خدری گفت: بوبکر بنزد او شد و چون در آن حالت بدیدش خوش داشت او را بکشد و به نزد رسول خدا (ص) شد پیامبر (ص) به عمر گفت تو به نزد او رو و وی را بکشی، خدری گفت: عمر نیز رفت و چون او را در همان حالی دید که بوبکر دیده بود لاخوش داشت که او را بکشد پس باز گشت و گفت ای رسول خدا! من دیدم که حالی سراسر فرد تنی دارد خوش نداشتیم او را بکشم گفت علی! تو برو و او را بکشی، علی رفت و او را ندید و برگشت و گفت ای رسول خدا من او را ندیدم پیامبر (ص) گفت این کس و یارانش قرآن را می خوانند با آنکه آوای آن از گرداگرد کردن ایشان نمی گذرد، چنان از دین بیرون می شوند که نیراز چله کمان و سپس به آن بر نمی گردند مگر تیر در سوفاد خود بار گردد آثار را بکشید که بدترین آفرید گانند.

و از زبان انس بن مالک آورده اند که گفت در روز کار رسول خدا (ص) مردی بود که عبادت و تلاش او را خوش می آمد و این را برای رسول خدا (ص) باز گفتیم و نام وی را هم بردیم ولی وی را شناخت، مشخصات وی را بیان کردیم

ماز هم وی را شناخت در همین هنگام که گفتگو می داشتیم تا گهان سر و کلمه مرد پیدا شد گفتیم همین است گفت «شما دو ماده مردی برای من حرا آورده اید که در روی او اثر و چشم زخمی از شیطان هست» پس او روی آورد تا کنار ایشان ایستاد و سلام نکفت رسول خدا (ص) او را گفت ترا بخدا سوگند می دهم آیا هنگامی که تو در کدر مجلس ما ایستادی گفتی که در میان قوم کسی برتر از من یا بهتر از من نیست؟ گفت به خدا آری پس داخل شد و بنماز ایستاد رسول خدا (ص) گفت چه کس این مرد را می کشد؟ ابومکر گفت من پس بر وی در آمد و دید نماز می خواند پس گفت سبحان الله! آیا مردی نماز خوان را بکشم؟ بسا آنکه رسول خدا (ص) از قتل نماز گزاران نهی کرده پس بیرون شد، رسول خدا گفت چه کردی؟ گفت خوش نداشتم مردی را که در حال نماز است بکشم زیرا نو خود از قتل نماز گزاران منع کردی، دوباره پرسید کیست آن مرد را بکشد؟ عمر گفت من و داخل شد دید او پیشانی بر زمین نهاده عمر گفت ابومکر برتر از من بود، پس بیرون شد و پیامبر (ص) او را گفت باز ایست! گفت دیدم پیشانی اش را در برابر خدا به خاک نهاده خوش نداشتم او را بکشم پس گفت کیست آن مرد را بکشد علی گفت من پس گفت اگر توانی بیایی اش. پس به جای وی در آمد و دید بیرون رفته پس به نزد رسول خدا (ص) برگشت پس او را گفت باز ایست گفت دیدم بیرون رفته بهود گفت اگر کشته می شد دو نفر هم در میان امت من - از اول ایشان تا آخر - اختلاف نمی کردند^۱

این سرگذشت مربوط است به ذوالنبدیه سردار شورش نهروان که امام امیر المؤمنین علی بن ابی طالب در صحیح مسلم و سنن ابوداود آمده در آن گیرودار وی را کشت نمایی در ثمار القلوب می نویسد - ص ۲۳۶ - ذوالنبدیه - پیشوای خوارج است و نزد کسان ایشان که آنان را کمراهی می آموخته، پیامبر (ص) دستور

۱ - حلیه الاولیاء ۳۱۷/۲، ۲۲۷/۳، مسند یزید از طریق اعش، ابویعلی در مسند خود چنانکه

بر کثیر در تدبیر خود ج ۷ ص ۲۹۸ - آورده، الإصابة ۲۸۴/۱

داد تا او را در حال نماز بکشند، عمرو ابو بکر (رض) با ترس از انجام این برنامه پا پس کشیدند و چون علی (ص) آهنگه وی کرد او را ندید پس پیامبر (ص) به وی گفت اگر تو او را می کشتی نخستین و آخرین آشوبها بود و چون روز نهران شد او را میان کشتگان یافتند و علی (رض) گفت دست ناهس او را بیارید چون آوردند بفرمود تا آن را آویختند.

امینی گوید با من بیاید تا از دو خلیفه پیرسیم از چه کسی شنیده بودند که هر کس در نماز باشد خون او را نباید ریخت؟ آیا آن را از قانونی گرفته بودند که قاضی آن غایب بوده تا میان دو سخن اودر بماند؟ مگر این همان قانون محمد نیست که صاحب آن دستور به قتل آن مرد داده بود و خود از نزدیک او را می نگرست و می دانست که دارد نماز می خواند و صبحانه - از جمله - دو خلیفه نیز به حصرت گزارش داده بودند که او در نماز خویش فروتنی و خشوع بسیار می نماید چندانکه کوشش و خدایرستی او آنان را خوش آمده است که خود بو بکر نیز از همین خبر گزاران بود با این همه، رسول خدا (ص) با علم وسیع نوی خود دانست که همه آن کارها از روی طاهر ساری و نیرنگه بازی است که به باری آن می خواهد توده را بفریبد و به همان آرزوی فاسدش دست یابد که به آن دست نیافت مگر در روزگار خوارج، این بود که او (ص) خواست آن میکرب اپالک را با کشتن وی از میان بردارد و هم او (ص) خواست وی را به مردم بشناساند آنچه را خمیره او تا آن سرشته شده به ایشان بنماید پس چون در کنار آن قوم - که پیامبر (ص) هم میانشان بود - بایستاد پیامبر آنچه را در دل وی گذشته بود بر زبان آورد و درباره درستی آن از وی پیرسید تا به ایشان بفهماند که او خود را از همه ایشان - حتی او (ص) نیز - برتر یا نیکوتر می انگارد

این کدام کافر است که قتل او واجب است بخصوص که پیامبر (ص) درباره وی گفت در روی او چشم زخم و نشانه ای از شیطان هست و کدام بدبخت است این؟ که در کنار محفلی می ایستد که پیامبر بزرگ در صدر آن نشسته و آنگاه

سلام نمی گوید؟ و کدام بی شرم است که اندیشه پلیدی را که در خاطر وی گذشته آشکارا بر زبان می راند نه ملاحظه موقعیتش را می کند و نه پروای سخنش را؟ آری برای همین ها بود که او (ص) امر بقتل او کرد و او نیز از سر هوس سخن نمی گوید و گفتار وی هیچ نیست مگر و حیی که بر وی می شود. اما در خلیفه چون دیدند در حال نماز است بر او رحم کردند تا بر بنیاد عقیدتی خویش پایداری نموده و احترام نماز و آورنده آن را نگاهدارند! و عمر این را هم به دلایل خود افزوده که بوبکر بهتر از من بود و او را نکشت آیا پیامبر که دستور بقتل او را داد از هر دو بهتر بود؟ آیا او خود قانون نماز را نگذاشته و دستور به احترام آن را نداده بود؟ یا مگر بوبکر و رفیقش سخنی را که از حضرت درباره آن مرد و رازهایش شنیدند راست نשמردند؟

برای دو خلیفه بهتر آن بود که این بهانه هائی را که نباهی اش آشکار است رها کنند و برای کار خود همان دلیل را بیارند که بونیم در حلیه یاد کرده و گفته آند و ترسیدند وی را بکشند یا بر بنیاد آنچه از شمار القلوب ثعالبی آوردیم آند و بیمناکاه از سوی مردك یا پس کشیدند یعنی ترسیدند و ناتوانی نمودند و از آن مرد که هم بی سلاح بود و هم سر گرم نماز - چنان ییمی در دلشان افتاد که به وظیفه خود عمل نکردند. البته در این صورت شاید معذور باشند که دستور را انجام ندادند؛ زیرا خدا هیچکس را بیش از آنچه توانائی او است تکلیف نمی کند! ولی آن دو که از اول خویش را به این گونه می شناختند - انسان بر خویشتن بینا است اگر چه عذرهای خود را هم الفا کند - پس چرا برای کشتن مسرد داد طلب شدند و نگذاشتند پیامبر (ص) کسی دیگر را به این کار فرستد، تا فرصت از دست نرود و پیروان او ولو پس از روزگاری بعد از آن از شورش های خوارج آسوده و در امان بمانند؟ و این بوبکر همان است که منابر آنچه در بعضی دلیری خلیفه گذشت این حزم و سیوطی و قرطبی و محب طبری وی را دلیر ترین مردم می انگارند و اینجای می بینید از سایه مردان در محرابشان هم می ترسند!

آن مرد - ذوالثدیه - سابقه بدی هم در نزد دو خلیفه داشت زیرا روزی که رسول خدا (ص) غنیمت‌های هوازن را بخش می‌کرد ذوالثدیه به پیامبر (ص) گفت «می‌بینم داد گرانه رفتار نمی‌کنی» یا : «دادگری نمودی؛ در این گونه قسمت کردن خشنودی خدا در نظر گرفته نشده» رسول خدا (ص) خشم گرفت و گفت «ای بر تو اگر من دادگری نمایم پس چه کسی می‌نماید؟» عمر گفت ای رسول خدا آیا او را نکشم؟ گفت نه، از شود و غوغای این مرد گروهی بیرون می‌آیند که از دین بدر می‌روند چنانکه پیر از چله کمان به‌درد رود و ایمان ایشان از کمر داگرد کردشان نمی‌گذرد تاریخ ابوالفدا ج ۱ ص ۱۴۸ امتاع از مقریزی ص ۴۲۵

جان‌پاری خلیفه در خداپرستی

از روش خلیفه چه در روز کار پیامبر و چه پس از آن اخاری نیامده است که نمابندهٔ رنج او در عبادت باشد مگر يك مشت چیزهائی که هر کس هم آنها را برای او ثابت پندارد زمینه چینی او را به تبعه نمی‌رساند جز با تکلف بسیار و فلسفه بافی هادر گفته‌اند: الله اگر فلسفه را مساوی با حرف مفت بدانیم -

محب طبری در ریاض النمرة - ۱ / ص ۱۳۳ آورده است که عمر بن خطاب به نزد همسر بوبکر شد و این پس از مرگ وی بود پس، ادکارهای بوبکر پیرسید که در خانه اش چکونه بوده و او گزارش داد که آری وی در شبها بر می‌خاست و کارهائی انجام می‌داد و سپس زن گفت: جز این که در هر شب جمعه وضو می‌گرفت و نماز می‌گزارد پس دو به قبله می‌نشست و سر بر دو زانو می‌نهاد و چون سحر گاه می‌شد سر بر می‌داشت و نفسی دراز از سر رنج و درد بر می‌آورد و آنگاه مادر حانه بوی جگر بریان شده می‌شنیدیم پس عمر بگریست و گفت کجا پسر خطاب تواند خود را به جگر بریان شده برساند

و در مرآة الجنان ۱ / ۶۸ آمده: آورده اند که چون بوبکر نفس می‌کشید بوی جگر بریان شده از وی می‌شنیدند.

و در عمدة التحقیق از عبیدی مالکی ص ۱۳۵ آمده: چون بوبکر صدیق (من) در گذشت عمر (من) که به جانشینی او رسید آثار صدیق (من) را دنبال می‌کرد و کار خود را همانند او می‌نمود و هر به يك چند اندکی به نزد عایشه و

اسماء (ص) می شد و به آغان می گفت هر شب که ایوبکر خانه اش را تهی می دید چه می کرد؟ و پاسخ می شنید: ندیدیم که شبها نماز زیاد بخواند یا به عبادت برخیزد تنها این بود که چون پرده شب همه جا را می پوشاند سحرگاه بر می خاست و می نشست و دو زانوار در بغل می گرفت و سر خویش بر دوزانومی نهاد و سپس آن را به سوی آسمان بلند می کرد و نفسی دراز از سر رنج و درد می کشید و می گفت آه. آنگاه دود را می دیدیم که از دهان وی به در می آید. عمر بگریست و گفت عمر هر کاری می تواند بکند جز دود بیرون دادن از دهان و هم عبیدی گوید: اصل قضیه آن بوده که بسیاری ترس او از خدای تعالی موجب شده است دل وی آتش بگیرد بگونه ای که همنشینانش بوی جگر پریان شده از او می شنیدند و علتش آن بود که صدیق رازهای نبوت را که به وی سپرده شده بود نتوانست بر خویش هموار سازد. در حدیث آمده که من از شما خدا را بهتر می شناسم و بیش از شما از او می شناسم پس شناسائی کامل انسان را از جلال و جمال کسی که شناخته آگاه می سازد و این هر دو امری بس سهمناک است که در برابر آن همه هدف هاپراکنده می شود و ناچیز می نماید و اگر نه این بود که خدای تعالی خود خواسته است آنکه را ثابت داشته ثابت ماند و او را در این راه نیرومند گردانیده، در غیر این صورت هیچکس نمی توانست به اندازه ذره ای از جلال و جمال او آگاهی یابد و صدیق (ض) در شناسائی این هر دو به آخرین مرحله رسیده، زیرا در خبر آمده است که: «هیچ چیز در سینه من ریخته نشد مگر آن را در سینه بوبکر ریختم» و اگر جبرئیل (ع) مستقیما خود آن را در سینه بوبکر می ریخت البته طاقت نمی آورد چون باید کسی که همانند وی است واسطه فیض قرار گیرد. ولی چون آن را در سینه پیامبر (ص) ریخت و او از نوع بشر بود پس فیض خداوند به صدیق مسا واسطه ای همانند خودش به او رسید تا با میانجیگری او توانست آن را حمل کند و با این همه قلب وی آتش گرفت الخ.

و هم حکیم نریمذی در «نوادر الاصول» ص ۳۹ و ۴۶۱ از زبان بکر بن عبدالله

مربی آورده که گفت ابومکر (ص) که بر مردم برتری یافت به زیادتی روزه و نماز نبود بلکه برتری او برایشان بخاطر چیزی بود در دلش و هم ابومحمدانزدی در شرح مختصر صحیح بخاری - ۴۱/۲، ۱۰۵ و ج ۹۸/۳ و ج ۶۳/۴ و شعرانی در بواقیت دجواهر ۲۲۱/۲ و یاقی در مرآة الحنان ۶۸/۱ و صفوری در نزهة المجالس ۲ ص ۱۸۳ گویند در حدیث آمده است که بوبکر به زیادتی روزه و نماز بر شما برتری نیافت بلکه به چیزی برتری یافت که در سینه اش نشانه‌ای بر جای نهاد. امینی گوید: اگر داستان جگر بریان شده راست بود باید همه انبیا و مرسلین هم چنان خصوصیتی داشته باشند و پیش از همه شان سرور برانگیختگان محمد (ص) زیرا آنان خدا ترس تر از بوبکر بودند و خاتم انبیا از ایشان هم خدا ترس تر بود پس باید چنان بوئی از ایشان سخت تر به مشامها رسد و همه جا پراکنده شود زیرا لازمة ترس آن است که کسی با احاطة علمی به عظمت و قهاریت و جبروت و ارحمندی حق، شکوه او در در دلش جایگزین شود. آنچه ما را از این موضوع آگاه می‌سازد سخن خدای تعالی است: تنها بندگان دامای خدا از او می‌هراسند^۱ این عباس گفت مقصودش آن است که آن کسی را آفریدگان من از من می‌هراسد که جبروت و قدرت و عزت مرا شناخته باشد و هم گفته اند: تنها کسانی از خدا می‌ترسند که او را بزرگ داشته و هستی او را بهتر از دیگران شناخته و چنانکه باید از او در میم باشند و هر که بهتر او را بشناسد هراس او بیشتر خواهد بود. تفسیر حازن^۲ ۵۲۵/۳

و در حدیث است که: هر کدام از شما خدا را بهتر شناسد هراس او از وی بیشتر خواهد بود.

تفسیر ابن جزی ۱۵۸/۳

و در خطبة پیامبر (ص) آمده: به خدامن از همه ایشان خدا را بهتر می‌شناسم

و هراس از او در دل من نیز بیش از همه شان است^۱
 و در خطبه دیگری از او (ص) آمده: اگر آنچه من می‌دانم بدانید کم
 می‌خندیدید و بسیار می‌گریستند^۲
 و مولانا امیر المؤمنین گفت: داناترین شما هراسناک‌ترین شما است و غرورالحکم
 آمدی ص ۶۲

و مفاصل گفت: خدا ترس ترین مردم داناترین آنان است «تفسیر خازن
 ۵۲۵/۳»

و شعی و مجاهد گفته‌اند: دانا تنها آنست که از خدای بهراسد^۳
 و ربیع بن انس گفت هر که از خدای تعالی بهراسد دانا است.^۴
 و از این جا است که او (ص) گوید من از همه شما خداشناس ترم و از همه
 شما خدا ترس تر^۵ و از همین روی است که می‌بینی نزدیکترین مردم به خسرویش
 از کسی که به او دور تر است از وی می‌ترسد و می‌بینی دستوران بیش از زیردستان
 «خود از او می‌ترسند و وی را بزرگ می‌دارند و همین طور بگیر و بروتا برسد
 به کار گزاران و ساده‌ترین آنان همچون گزها و سپس دیگر افراد رعیت.

اینست بامن بیایید تا به سراغ اولیا و مقربان و کسانی برویم که در خدا ترسی؛
 سخت یا می‌فشارند و در عبادت خود را فانی ساخته‌اند که پیشرو ایشان سرورشان
 مولانا امیر المؤمنین علی (ع) است که در دل تاریکی‌ها بر می‌خاست، همچون مار -
 گزیده به خود می‌پیچید و اندوهگانه می‌گریست، آه می‌کشید و سخنانی بر زبان

۱ - صحیح مسلم کتاب مناقب باب خدا شناسی پیامبر و پیروی ترسش از او، تفسیر خازن
 ۵۲۵/۳

۲ - صحیح بخاری کتاب الرقاق باب: اگر آنچه من می‌دانم شما بدانید، مستد احمدی ۱۶۴/۶،
 تفسیر خازن ۵۲۵/۳

۳ - تفسیر قرطبی ۳۲۳/۱۴، تفسیر خازن ۵۲۵/۳

۴ - تفسیر قرطبی ۳۲۳/۱۴، تفسیر خازن ۵۲۵/۳

۵ - تفسیر بیضاوی ۳۰۲/۲، اللع از ابونصر ص ۹۶

می رانند که نمائنده کمال بیم و هراس وی بود تا آنکه - چنانچه در ج ۳ ص ۲۹۹ ط ۲ گذشت - بر بنیاد سخنی آشکار از پیامبر درستکار، وی بخش کننده بهشت و دوزخ است، آنوقت او را می بینی که هر شب چند بار از هوش می رفت ولی نه از او و نه از دیگران هیچکس بوی جگر بریان شده نشنید.

اگر پندار ایشان را خصوصیتی همگانی برای اولیا ینگاریم مایستی از روزگار آدم تار و زار خلیفه همه فضا تا آن بویی که از جگرهای بریان شده برخاسته است پر شده و بو گرفته باشد و چهره کیتی با دودی که از آن جگرهای سوخته بر می خیزد سیاه باشد.

آیا کسی که این سخن خنده آوردا گزارش کرده پنداشته است که هر کس خدا ترس باشد آتش سوزانی بر جگر او می نهند که هم از سر آن شعله بر می خیزد و هم دود تولید می کند؟ با این حساب پس چرا آنچه در اندرون اوست همه اش نمی سوزد و این سوختگی فقط منحصر به جگر است؟ آیا کبد حال همان معذبان دوزخ را دارد که هر گاه پوست هایشان بسوزد پوست هائی نو ایشان را دهند؟ اگر چنین نیست پس با آن آتش سوزی بیایی که در جگر دوی داده عادتاً باید آنرا از بین ببرد.

اگر به معجزاتی جایش هم هست که بین کسی پس از نابودی جگرش باز هم زنده بماند و شاید که اگر از دوی، چنین مسوالی بکنی پاسخ دهد که اینها همه از معجزاتی است که فقط خاص خلیفه است.

به گمانم می رسد کسی که چنین پندارهای پوچی نموده از آفاق سوده که بر حوان تازی زبانان از انکلاها به شمار می آمده و گرفته يك عرب اسیل، خوب می داند که در زمان وی چه بسیار کتابیات و استعاراتی وجود دارد پس وقتی گفتند آتش ترس فلان کس را سوخت مقصود این نیست که آتش گداخته ای در کار باشد که دود از آن برخیزد یا بوی جگرهای بریان شده را بدهد بلکه تنها معنی اندوه بسیار و سوزشی معنوی می دهد که شبیه است به آتش.

اما یافته‌های عییدی در فلسفه آن حریق در جگر خلیفه، آن‌هم از لاف‌های بی‌پایه‌ای است که غلوی آشکار نیز در آن هست بلکه توانیم گفت پندارهائی است که دلیلی ندارد و به آسانی نمی‌توان برهائی برای آن آورد که خدشه بردار باشد و همچون پرکاهی که در برابر تند باد باشد آن‌هم در برابر استدلال‌ها جا خالی می‌کند نه چه رسد که آن را در کنار سرگذشت نامه خود خلیفه بی‌زبانهیم! آن حدیث خرافاتی را هم که روایت کرده و دست‌آویز گردانیده «خدا چیزی در سینه من نریخت مگر آن را در سینه تو مگر ریختم»، آن‌را هم در برابر مخالفانش نمی‌تواند دلیل بیاورد چرا که بر بنیاد آنچه درج ۵ ص ۳۱۶ آوردیم دانشمندان خودشان آشکارا نوشته‌اند که این حدیث ساختگی است پس وسیله اثبات دعوی نتواند بود چه رسد که در آن، چنان گزاف‌گویی و غلوی هم شده است که هر که مردان و تاریخ‌پژوهان را بشناسد آن‌را درخواهد یافت.

ورزیدگی خلیفه در اخلاق

از اخلاقیات خلیفه چیزی به دست ما نرسیده است که بر بنیاد آن بتوانیم وی را بالا ببریم جز آن که در صحیح بخاری - کتاب تفسیر از زبان ابن ابی ملیکه و او از عبدالله بن زبیر - آمده است که کسانی از تمیمیان سوار شده و بر پیامبر (ص) در آمدند، بوبکر به او گفت قمقاع بن معد را امارت ده و عمر گفت افرع بن حابس^۱ را بوبکر گفت تو جز ناسازگاری با من خواستی نداری عمر گفت من نخواهم با تو ناسازگاری نمایم پس بگو مگو کردند تا آوازشان بلند شد و این آیه در این ماره فرود آمد: ای آسمانکه ایمان آورده‌اید از خدا و رسول او (در انجام کاری) پیش نیفتید و از خدا بیزید که خداوند شنوا و دانا است سوره حجرات آیه ۱

و نیز بخاری از زبان ابن ابی ملیکه آورده که گفت نزدیک بود هلاک شوند آن دو بیکوکار - بوبکر و عمر (ص) - زیرا نزد پیامبر (ص) بانگ خویش را بلند کردند و این هنگامی بود که سوارانی از تمیمیان بر وی وارد شدند پس یکی از آنها گفت افرع بن حابس مجاشعی را کارفرمای و دیگری مردی دیگر را پیشنهاد کرده که نافع گفته‌امش را نمیدانم، پس بوبکر به عمر گفت تو جز ناسازگاری با من خواسته‌ای نداری عمر گفت من نمی‌خواهم با تو ناسازگاری نمایم پس صداهایشان بر سر این موضوع بلند شد و خداوند این آیه را فرستاد ای مؤمنان

۱- افرع بن حابس همان عرب یابانی است که پیامبر (ص) دید او در مسجد یول می‌کند و

بعاری در صحیح خود داستان آن را آورده بنگرید بهارشاد الساری ۲۸۴/۱

صداهاشان را از صدای پیامبر بلندتر نکنید و در گفتار خویش با او آهسته سخن کنید نه آنچنانکه با یکدیگر سخن می گوئید مبادا می آنکه بدانید این شیوه کارهاشان را به هدر دهد^۱ حجرات: ۲

امینی گوید از این دو مرد عجب نداری که در طول آن همه معاشرت خویش با پیامبر بزرگ (ص) مایل به خوی بزرگوارانه او شدند و آن را به خویش مگرفتند تا ادب حضور در مجلس بزرگان و چگونگی بودن در برابر ایشان را بیاموزند آن هم در برابر چنین بزرگمردی که خوی او تصریح قرآن حکیم، بزرگ است، و ندانند که سخن در برابر او باید به نرمی و آهستگی گفته شود تا عظیم گوینده از مقام وی و بزرگداشتش ارجایگاه او آشکار گردد و هم نباید کسی در گفتار بر او بیش از حد مگر بنواهد یا سخنی را دهد یا فرامبرداری خود را برساند یا گزارش مهمی را دهد یا درباره حکمی پرسش کند ولی آنند و بیرون از این مرزها خود را در گفتار، بر او بیش انداختند و بگومگو کردند تا جادو چنجال میان شان سخت داغ شد و صداهاشان در این باره بالا گرفت و نزدیک شد که آن دو یکمرد هلاک شده کارهاشان در معرض هدر رفتن قرار گیرد که آیه کریمه نازل شد.

و بر نیاد گزارشی که ابن عساکر از مقدم آورده عقیل بن ایطالب و ابوبکر به دشنام گوئی با یکدیگر برخاستند و ابوبکر سیاب (= دشنام گوی) بود، گویا ابن حجر از این واقعه چیزی دریافته که خوش نمی داشته، این بوده که نوشته سیاب یا سباب (= سب شناس) بوده ولی این اندازه انصاف داغنه که خود را میان دو کلمه مردد نماید ولی سیوطی که پس از وی آمده کلمه سیاب را حذف کرده و بی هیچ تردیدی کلمه سباب را به جای آن نهاده^۲ و هر کلاشگری می داند که

۱- صحیح بخاری ۷ ص ۲۲۵ استیجاب در سرگذشت قطاع ۵۳۵/۲ تفسیر قرطبی ۱۶/۳۰۰
تفسیر ابن کثیر ۲۰۵/۲ تفسیر خازن ۱۷۲/۲ اساب ۱۵۸/۱ و ج ۲: ۲۴ فتح الباری

۲۵۲/۸ و ۲۵۳

۲- صواعق ص ۲۳ تاریخ الحلفا ص ۳۷

فعل و بدشنام گوئی با یکدیگر برخاستند هیچ ارتباطی با «نسابه و نسب گوی بودن بوبکر» ندارد که ملافاصله پس از آن ذکر شود بلکه مناسب مقام همان است که گفته شود او دشنام گوی بوده و گویا راوی با قید این صفت برای او می خواسته برساند که او در دشنام گوئی از عقیل هم پیش بوده زیرا این کار، خجسته و خجسته بود و اگر چه می رسد که کائی با زمینه چینی هائی بگویند مقصود از «نسابه» بودن او آن است که او با بیج و خم سبها آشنائی داشته و نقطه ضعف های آنها و آنچه را در موقع بد گوئی می توان بر آن انگشت نهاد می دانسته و این بوده که چون بدشنام می پرداخته ناموس و آبرو پدر و مادر و نسب طرف را به بدی پساد می کرده ولی این گونه پخت و پزها هم سودی برای صاحب آن در طرفداری از ابوبکر ندارد زیرا خود ایشان دهنده زشت ترین نمونه های دشنام گوئی است و مستلزم آن است که وی، زنان و مردان را در معرض اتهام در آورده و پلیدی را نشر دهد. چنانچه از عبارت گزارش که در خصائص الکبری ص ۸۶ می بینیم برمی آید دشنام گوئی میان عقیل و بوبکر در برابر رسول خدا (ص) انجام گرفته و آن هم در آخرین روزهای زندگی وی (ص).

نمونه دیگر بدشنام گوی بودن او را (که دشنام گفتن به مسلمان نیز فسق است)^۱ در ج ۷ ص ۱۵۳ آوردیم که در پاسخ کسی که در زمینه تقدیر پریشی از وی کرد گفت: پسر زن کندیده...! و نمونه دیگر این است که به عمر گفت پسر خطاب! مادرت به عزایت نشیند و داغش برداش بماند! و این را هنگامی گفت که خبر شد اصرار مایلند مردی فرمانده ایشان باشد که از اسامه سالخورده تر باشد پس ریش عمر را گرفت و گفت رسول خدا (ص) او را به کار گماشته و آنگاه می گوئی او را برکنار سازم؟^۲

۱- مستند احمد ۱ ص ۳۱۱، سنن ابن ماجه ۴۶۱:۲ تاریخ خطیب ۱۲۴/۵ سیوطی نیز در «الجامع الصغیر» حکم به صحیح بودن آن داده و نووی در ریاض الصالحین ص ۳۲۳ می نویسد همه در درستی آن هم دستاورد.

۲ - تمهید از باقلانی ص ۱۹۳ تاریخ طبری ۲۱۲/۳ تاریخ ابن عساکر ۱۱۷/۱ کلیل ابن اثیر ۱۳۹/۲ تاریخ ابوالقدا ۱۵۶/۱ الروض الانف ۳۷۵/۲

و تازه این سخن وی از دو لحاظ بی پایه است یکی اینکه: کسی که از برکاشتگان رسول خدا (ص) نباید برکنار کرد فقط خلیفه او است و پس که در مورد وی اظهار نظر و سلیقه بی جا است همچنانکه در احکام و سنتی که پیامبر نهاده دیگری را حق دخالت نیست زیرا پیامبر خلیفه خود را در روزی که برکاشت بدستور خداوند بود که او را تا پایان زندگی وی سرپرستی برای همه جهانیان گردانید همچنانکه دستورهای جهانی بیاورد که تا پایان روزگار باید آن را به کار بست ولی این بشیر از نصب فرماندهان سپاه و فرمانداران و کارگزاران است زیرا او (ص) ایشان را برای مصلحت وقت به کار می گماشت و آن هم پس از خاطر جمعی از شایستگی ایشان برای فرماندهی و فرمانداری و کارگزاری، ولی چون شرایطی که آن مصلحت را پدید آورد پایان می یافت بادگر کوه می شد یا یکی از آنان شایستگی خود را از دست می داد در این صورت او را از سمتی به سمت دیگر منتقل می کرد یا برای همیشه از کار برکنارش می ساخت یا برای مدتی که بتواند در طی آن شایستگی اش را بازیابد او را کنار می زد خلیفه ای هم که پس از او (ص) روی کار می آمد همین شیوه را دارد زیرا وی نیز در جای او (ص) نشسته و حق برکاشتن و برکنار کردن و زیر و بالا بردن را دارد و از همین جهت بود که بوبکر خودش خالد بن سعید را در گیر و دار بسا مرندان، به فرماندهی بخش های خاوری شام فرستاد با آنکه پیامبر (ص) او را به کار در سرزمینی عابین زمخ وزید تا مرز بجران یا به کار صدقات مذحج گماشته بود و تا هنگام مرگ او (ص) نیز بر سر کار خود بود.

و باز خود بوبکر بن علی بن امیه را به کارگزاری حلوان فرستاد و او بعدها در دوره عمر به کارگزاری در پاره ای از نواحی یمن رفت و سپس عثمان او را کار گزار صنعا گردانید با آن که رسول خدا (ص) او را به کارهای لشکری گماشته بود و هنگام وفات حضرت نیز بر سر همان کار بود.

و نیز بوبکر عکرمه را به کارگزاری عمان فرستاد سپس او را برکنار ساخت

و حذیفه بن یمان مصحن را به جای او گذاشت و خود رسول خدا (ص) عمر دین عاص را به کارگزاری عمان فرستاد که هنگام وفات رسول خدا (ص) نیز او فرماندار آنجا بود چنانکه حضرت در سال وفاتش عکرمه را مأمور صدقات هوازن گردانید.

و نیز عمر، عثمان بن ابی العاص را در سال ۱۵ کار گزار عمان و بحرین گردانید با آنکه پیامبر (ص) او را به کارگزاری طائف فرستاده و پس از وفات وی (ص) ابوبکر نیز او را در سمت خود تثبیت کرد.

و هم عمر، عبدالله بن قیس را که ابوموسی اشعری باشد به کارگزاری مصر فرستاد سپس عثمان او را برکنار کرده و به کار کوفه گماشت سپس علی (ع) او را از آنجا برداشت درحالیکه پیامبر خدا (ص) او را به کارگزاری در بلوکهای یمن گماشته بود.

ابوالفدا در تاریخ خود: ۱۶۶/۱ می نویسد عثمان یکسال فرمانداران عمر را در جای خود گذاشت زیرا خواست به وصیت وی در این باره عمل کرده باشد سپس مغیره بن شعبه را از کوفه برداشت و سعد بن ابی وقاص را منصوب کرد سپس او را نیز عزل کرد و برادر مادری خود ولید بن عقبه را به فرمانداری کوفه گماشت. بشکریه به تاریخ طبری و کامل ابن اثیر و استیعاب و اسدالغابه و تاریخ ابوالفدا و تاریخ ابن کثیر و اصابه و جزاینها از کتابهای تاریخ و زندگی نامه های گسترده.

نمونه هایی که آوردیم نظایر بسیار دارند پس عزل کسانی که بر گماشته رسول بودند در مورد اسامه کار تازمائی نبود زیرا او هم یکی بود مانند همه و هر حق و تکلیف و سود و زیانی که برای همه بود برای او هم بود.

پس این که خلیفه برای باقی گذاشتن او در منصب خویش اکتفا کرده به این که بگوید: رسول خدا (ص) این منصب را به او داده درست بود مگر بگوید مصلحتی که آن روز رسول خدا مخاطر آن، اسامه را امارت داد هنوز باقی است و این هم به نیازی به آن داشت که عمر را به باد دشنام گیرد و تعدیش او را چنگ نکشد.

دیگر آنکه درخواست امارت در برکناری اسامه تقلیدی بود از روش خود خلیفه و دو رفیقش که در روز سقیفه او را به خاطر سالخوردگی و ریش سفیدی‌اش جلو انداختند. که در ص ۹۲، ۹۱ از ج ۷ گفت - پس چه برادی بر امارت بود که بخواهند کسی سالخورده‌تر از اسامه برایشان فرماندهی کند زیرا این توقع نیز به تقلید از برنامه خلافت عرضه شده بود اگر منصوب شدن اسامه به دست رسول (ص) - برای پیشوائی - مانع از برکنار کردن وی باشد پس چرا کسی را که او (ص) برای خلافت خویش برگزیده بود - آن هم در حضور سدهارار بن ابی‌بکر در غدیر خم و در بسیاری جاهای دیگر - چرا او را از کار برکنار می‌کنند و هر کس هم سخنی به‌انکار می‌گوید به هیچ روی گوش نمی‌دهند و گفتار هیچ مخالفی را نمی‌شنوند، مگر نبود که قیس در روز سقیفه همان گونه ریش عمر را گرفت که بعدها ابوبکر در قضیه اسامه گرفت و دیگران نیز به طرفداری امیر المؤمنین (ع) استدلال‌ها کردند و مازار گفتگو داغ شد ولی آن کس را که فرمان بر ندادند پشیمانی نیست.

آری ابن‌حان از طریق اسماعیل بن محمد - دروغگوی حدیث‌ساز - و آن هم بدون رنجیر پیوسته درباره اخلاق خلیفه آورده است که جبریل گفت ابوبکر در آسمان معروف تر است تا در زمین زیرا فرشتگان او را بردبار قریش می‌نامند الخ وما در ج ۵ ص ۳۴۴ ط ۲ آن را آوردیم و دروغ و ساختگی بودن آن را آشکار کردیم.

اگر خلیفه، بردبار قریش بود یا چیزی از اخلاق عظیم بزرگ‌ترین پیامبران به او رسیده بود پاره‌ی پاك تن وی (ع) در حالی جان نمی‌پزد که بر او خشمگین باشد آن هم بخاطر آنچه از او کشید از درشتی و تندى در بازرسى حانه‌اش که خود او در هنگام مرگ آرزو می‌کرد کاشکی آنرا نکرده بود و اگر بردبار بود دستور نمی‌داد با هر که در آن خانه است بیض کنند و رسوائی پشت رسوائی بیار آرد.

مخاری در باب واجب گردیدن خمس - ج ۵ ص ۵ - از زبان عایشه آورده

است که فاطمه (ع) دختر رسول خدا (ص) پس از مرگ رسول خدا (ص) از بوبکر صدیق (ص) درخواست کرد که سهم الارث وی را از تقسیم هائی که خدا به رسول خود بخشیده و پس از او (ص) بر جای مانده بود به وی بدهد بوبکر به او گفت رسول خدا (ص) گفت ما ارث نمی گذاریم و هر چه از ما ماند صدقه است پس فاطمه دختر رسول خدا (ص) خشم گرفت و از ابوبکر دوری گزید و همچنان از وی دوری گزیده بسود تا در گذشت.

و هم در بخش غزوات باب غزوة خیبر ج ۶ ص ۱۹۶ - از زبان هایشه آورده که فاطمه . تا آنجا که گفته : بوبکر سرماز رد از این که چیزی از آن را به فاطمه دهد پس فاطمه از این جهت بر بوبکر خشم گرفت و از او دوری گزید و با وی سخن نگفت تا در گذشت و پس از پیامبر (ص) شش ماه زنده ماند و چون در گذشت شوهرش علی او را شبانه به خاک سپرد و خود برای نماز گزارد و بوبکر را خبر نکرد. این گزارش را در صحیح مسلم - ج ۲ ص ۷۲ توان یافت و در مسند احمد ۱ ص ۹ و ۶ و تاریخ طبری ۳ ص ۲۰۲ و مشکل الآثار از طحاوی ۱ ص ۴۸ و سنن بیهقی ۶ ص ۳۰۰، ۳۰۱ و کفایة الطالب ص ۲۲۶ و تاریخ ابن کثیر ۵ ص ۲۸۵ و در ج ۶ ص ۳۳۳ نیز می نویسد : فاطمه تا واپسین دم از زندگی اش بوبکر را دشمن می داشت ، دیار بکری نیز در تاریخ الحمیس - ۱۹۳/۲ - گزارش را به همان عبارت که در دو صحیح بخاری و مسلم بوده آورده است .

و از روی چه انگیزهای باید شبانه به خاک سپرده شود

حکمر گوشه پیامبر بر گزیده ؟ چرا باید نشانی از آرامگاه او نماند ؟ خشم وی بد آنجا رسید که سفارش کرد او را شبانه در خاک کنند و هیچکس بر او در نیاید و بوبکر بروی نماز نکند پس شبانه او را به خاک سپردند و ابوبکر از آن آگاهی نیافت و علی خود بر او نماز گزارد و همراه با اسماء بنت حمیس او را غسل داد.

۱ - طبقات ابن سعد ، رسائل جاحظ ص ۳۰۰ ، حلیة الاولیاء ۳۳/۲ ، مستدرک حاکم ۱۶۳/۳ ، طرح التریب ۱/۱ ، اسد الغابة ۲۵۲/۵ ، استیعاب ۷۵۱/۲ ، مقتل خواری ۸۳/۱ ، ارشاد لاری از قسطلانی ۳۶۲/۶ ، الاسابة ۳۷۸/۲ و ۳۸۰ ، تاریخ الحمیس ۳۱۳/۱ .

بر بنیاد آنچه در «سیره حلبی» ج ۳ ص ۳۹۰ آمده واقعی می نویسد نزد ما ثابت است که علی کرم الله وجهه خودش او (من) را شبانه دفن کرد و بروی نماز گزارد عباس و فضل نیز با او بودند و کسی دیگر را خبر نکردند.

و هم ابن حجر در اسابه ۳۷۹/۲ و زرقانی در شرح مواهب ۲۰۷/۳ می نویسد واقعی از طریق شعبی آورده است که بوبکر بر فاطمه نماز گزارد و این حدیث هم ضعیف است و هم در بحیره اش کپیختگی دارد. و نیز برخی از متروکان^۱ از مالک و او از جعفر بن محمد و او از پدرش مانند حدیث بالا را روایت کرده اند ولی دارقطنی و ابن عدی سخن آنان را بی پایه شمرده اند و بخاری از عایشه روایت کرده که چون فاطمه در گذشت همسرش علی شبانه او را دفن کرد و بوبکر را حفر نکرد و خود بر وی نماز گزارد.

امینی گوید حدیث مالک از جعفر بن محمد را در ج ۵ ص ۳۵۰ ط ۲ با این عبارت آورده ایم: شب بود که فاطمه در گذشت پس بوبکر و عمر و گروهی بسیار بیامدند بوبکر به علی گفت پیش بیفت و نماز بگزار گفت نه بخدا من پیش نمی افتم تو جانشین رسول خدائی پس بوبکر جلو افتاد و مانکبه به چهار تکبیر برداشته بر او نماز گزارد، ما همانجا روشن کردیم که این روایت از بافته های عبدالله بن محمد قدیمی مصیعی است که ذهبی نیز در میزان ۷/۲ - آن را از گرفتاری های آفریده شده با دست او می داند.

و برای همان خشمناکی فاطمه بود که در آن روز راه نداد عایشه - گرامی دختر بوبکر - به خانه وی در آید - تا چه رسد به پدرش - که چون خواست وارد شود اسماء جلوی او را گرفت و گفت داخل مشو او شکایت به بوبکر برد و گفت این زن خشمی میان ما و دختر رسول خدا (ص) مانع می شود پس بوبکر بر در خانه ایستاد و گفت اسماء چه تورا بر آن داشته که نگذاری زنان پیامبر (ص) در

۱ - متروک به حدیث و هم به گزارشگر حدیثی گویند که به دو نوعی شایسته شده و حدیث وی؟ هم به بنیادهای شایسته شده ماساز است و هم به حر از راه وی شایسته نگردیده.

خانه رسول خدا (ص) وارد شوند و برای فاطمه هودج عربستان را درست کرده‌ای؟
گفت او خودش به من دستور داده که هیچکس را به خانه او راه ندهم و چنان چیزی
برای او بسازم.

شکرید به استیعاب ۲/ ۷۷۲، ذخائر العقبی ص ۵۳ اسدالغابه ۵/ ۵۲۴، تاریخ
الخمیس ۱، ۳۱۳، کنز العمال ۷/ ۱۱۴، شرح صحیح مسلم از سنوسی ۶/ ۲۸۱ و شرح
مسلم از آبی ۶/ ۲۸۲، اعلام النساء ۳/ ۱۲۲۱

پوزش خواهی خلیفه از زهرا

همه این گزارش های یاد شده و پاره‌ای دیگر از گزارش ها ، تمام دلایلی
است بر دروغ بودن گزارش کسانی که بی هیچ برداشتی از مادرستی سخن خویش
روایتی آفریده و به شعبی بسته‌اند که گفت چون بیماری فاطمه سخت شد بسویکو
به نزد وی آمد و اجازه ورود خواست علی به وی گفت اینک ابوبکر در آستان در
ایستاده و اجازه ورود می‌خواهد اگر خواهی به او اجازه ده گفت آیا تو این کار را
دوستتر می‌داری؟ گفت آری . پس او داخل شد و از وی عذر خواست و باری
سخن گفت تا از او راضی شد.

و از زبان اوزاعی آورده‌اند که گفت چنان خبر شدم که فاطمه دختر رسول
خدا (ص) بر بوبکر خشم گرفت پس بوبکر دوزی گرم بیرون شد تا در آستانه
خانه او ایستاد و گفت از حایم تکان نمی‌خورم تا دختر رسول خدا (ص) از من
خشنود شود پس علی بر فاطمه در آمد و او را سوگند داد راضی شود او هم راضی شد.

این دو گزارش در برابر آن خبرهای صحیح چه ارزشی دارد؟ با توجه به
این که هیچ نشانی از آنها در هیچیک از جوامع حدیث و مسندهای حفاظان
یافت نمی‌شود . آخر از کجا و از زبان چه کسی این خبر به اوزاعی متوفی ۱۵۷
رسیده و شعبی متوفی میان سالهای ۱۰۴ تا ۱۱۰ نیز که بدون زنجیره پیوسته‌ای

آن را گزارش کرده، دانسته یست آن را از که گرفته و خلاصه که بوده است که این خبر را به این دو مرد الهام کرده. آری مؤید گزارش‌های آشکار و صریحی که نخست آوردیم، نوشته‌های ابن قتیبه و جاحظ است که اولی می‌نویسد: عمر به ابوبکر (ص) گفت بردیم نزد فاطمه زیرا ما او را به خشم آوردیم پس هر دو رفتند و از فاطمه اجازه ورود خواستند و اجازه نداد پس به نزد علی شدند و با او گفتگو کردند تا آمدند را به خانه فاطمه راه داد و چون نزد او نشستند روی خویش را به سوی دیوار برگرداند پس بروی سلام کردند جواب سلام به ایشان نداد پس ابوبکر به سخن پرداخت و گفت ای حبیب رسول خدا بخدا خویشان رسول خدا نزد من از خویشان خودم محبوب‌ترند و تو در نزد من از دخترم عایشه محبوب‌تری و من دوست می‌داشتم که روزی که پدرت در گذشت من مرده بودم و پس از او نمی‌ماندم آیا گمان داری من با آنکه ترا می‌شناسم و از فضیلت و شرف تو آگاهم تو را از رسیدن به حق خویش و به سهم الارث از رسول خدا جلو گیری می‌کنم؟ جز این نبوده که من از پدرت رسول خدا (ص) شنیدم می‌گفت ما ارث نمی‌گذاریم آنچه از ما بجا ماند صدقه است فاطمه گفت مرا آگاه کنید بینم که اگر حدیثی از رسول خدا (ص) برای شما باز گویم آن را می‌شناسید و به آن عمل می‌کنید؟ گفتند آری گفت شما را بخدا سوگند می‌دهم آیا از رسول خدا (ص) نشنیدید که می‌گوید خشنودی فاطمه از خشنودی من است و خشم فاطمه از خشم من پس هر که دخترم فاطمه را دوست داشت مرا دوست داشته و هر که فاطمه را به خشم آورد مرا به خشم آورده؟ گفتند آری ما این را از رسول خدا (ص) شنیدیم گفت پس من خدا و فرشتگان او را گواه می‌گیرم که شما مرا به خشم آوردید و خشنود نداشتید و من هر گاه پیامبر را بینم شکایت شما را به او خواهم کرد ابوبکر گفت ای فاطمه من بخدای تعالی پناه می‌برم از خشم او و خشم تو. پس ابوبکر چنان سخت به گریه و زاری افتاد که نزدیک بود جانش به در رود زهرا می‌گفت به خدا در هر نمازی که بگزارم بر تو نفرین می‌فرستم،

میس بوبکر گریان بیرون شد مردم کرد او را گرفتند و او ایشان را گفت هر مردی - با دلخوشی به خانواده اش - شب را در آغوش همسر خود به سر می برد و مرا ما نگرانی هایی که دارم رها می کنید، مرا نیازی به بیعت شما نیست بیعت خود را با من ندیده گیرید^۱

و حاحط در رسائل خود ص ۳۰۰ می نویسد گروهی پنداشته اند دلیل بر راستی گزارشی که آندو - بوبکر و عمر - آوردند تا زهر را را ادرسیدن به میراث خود باز دارند و هم دلیل بر پا کدามی آندو - آن است که یاران رسول خدا (ص) در برابر آندو به انکار برخاستند! در پاسخ می گوئیم: اگر انکار کردن ایشان دلیل بر راستی ادعای آن دو باشد پس به راستی وجود همه دادخواهان و گفتگو کنندگان (از جمله فاطمه) که در برابر آندو به مطالبه حق خود ایستاده بودند دلیلی بر راستی دعوایشان و بیکوئی سخنشان است! زیرا صحابه با ایشان هم مخالفتی نمودند. بخصوص که گفتگوهای پنهانی سدازا کشید و کشمکش ها بسیار شد و کلمه بندی، آشکار و خشم ها سخت گردید و این ها کار فاطمه را به آنجا رساند که سفارش کرد بوبکر بر وی نماز نکرارد و آنگاه که آمده و حق خویش را از او می خواست و بطرفداری از بستگان خود استدلال می کرد از

وی پرسید: ابو بکر! اگر تو مردی وارثت کیست گفت خانواده و فرزندانم گفت پس چرا مادر بیامر (ص) ارث نریم^۲ و چون با بهانه ای که برای او آورد او را ادرسیدن به میراث پدرش بازداشت و حق وی را کاهش داد و روگردانش ساخته خود درام کار را بدست گرفت تا به چشم خویش حق کشی را بشکود و از پرهیزکاری او نومید شود و کمی همراهان و بوی ناتوانی را بیابد و مگوید بخدا سو کند تو را نفرین خواهم کرد و او هم گفت بخدا سو کند بر تو دعا خواهم کرد که

۱ - الامامة والسياسة ۱/۱۴۱ اعلام النساء ۳/۱۲۱۴

۲ - این حدیث را هم احمد در مسند خود - ۱/۱ - آورده و هم بلادی در فتوح البلدان

ص ۳۸ و هم ابن کثیر در تاریخ خود ۵/۲۸۹

باز گفت بخدا سوگند هرگز با تو سخن نخواهم گفت و او گفت بخدا سوگند هرگز از تو دوری نخواهم گزید پس اگر مخالفت نکردن اصحاب با کار بوبکر دلیل بر حقانیت وی در رفتارش با فاطمه باشد البته مخالفت نکردن ایشان با شکایت فاطمه نیز دلیل بر حقانیت وی در برابر بوبکر است زیرا کمترین واکنشی که می باید در اینجا در برابر فاطمه بنمایند آن بوده که وی را از آنچه می داند آگاه سازند و آنچه را فراموش کرده به یادش آورند و از راه نادرست مازش گردانند و نگذارند پایگاه او به یهوده گوئی آلوده شود و سخنی پریشان بر زبان آورده مردی دادگر را ستمکار شمارد و از کسی که می خواهد پیوند دینی با او داشته باشد بکسلد. پس چون می بینیم که اصحاب با هیچکدام از دو طرف، مخالفت نکرده اند پس امتیازات هر دو یکسان خواهد بود و یکی به دیگری در می شود و این هنگام اصل قانون خداوند در زمینه اوست چه برای ما و چه برای شما شایسته تر است که به کار بسته شود و هم بر ما و هم بر شما الزام آورنده می نماید.

اگر گویند: چگونه ممکن است گمان برد که بوبکر بروی ستم کرده و بیداد نموده باشد با آنکه هر چه فاطمه گفتار خود را درشت تر می نمود او بر نرمی و آرامی می افزود که يك جا در پاسخ این سخن وی: بخدا هرگز با تو سخن نخواهم گفت، چنین گفت: بخدا هرگز از تو جدائی نمی گیریم و سپس که گفت بخدا بر تو نفرین می کنم پاسخ داد بخدا بر تو دعا خواهم کرد و سپس نیز آن سخن درشت و گفتار تند را که در حضور قسریشان و صحابه از وی شنید بر خود هموار ساخت با آنکه مقام خلافت نیازمند تعظیم و تجلیل و بردگداشت و احترام است و سپس نیز آن تندی ها مانع از آن نبود که بوبکر به عذر خواهی پردارد و سخنی پر زبان آورد که هم نماینده تعظیم حق او و تجلیل مقامش باشد و هم نشانه علاقه او به فکرهاشتن آبروی وی و دلسوزی برای او، چرا که گفت: بخدا تهیدستی هیچکس به اندازه تو بر من دشوار نیست و بی نیاری هیچکس را به اندازه تو دوست نمی دارم ولی من از رسول خدا (ص)

شنیدم می گفت ما گروه پیامبران ارث نمی گذاریم و آنچه از ما ماند صدقه است در پاسخ می گوئیم: این شیوه اوهم تعدیل است بر دوری او ازستم و نه نشانه بر کناری او است ازبیداد زیرا نیرنگ ستمکار و هوشمندی نیرنگ، ازاگرورزیده بوده و آموخته باشد که در دعاوی چه کند او را بر آن می دارد که همچون ستمدیدگان سخن کند و مانند دادخواهان خواری نشان دهد و به گونه دوستداران مهربانی نماید و همچون حق طلبان، خود را طرف دشمنی جلوه دهد. چگونه مخالفت نکردن صحابه را با بومکر دلیلی قاطع و نشانه ای آشکار بر حقانیت او گرفته اید با آنکه گمان می کنید عمر بالای متبر گفت دو متعه در روزگار رسول خدا (ص) بود متعه حج و متعه نساء که من آن دو را ممنوع می سازم و انجام دهنده آنرا سکفر می رسانم^۱ و کسی را هم یاقیت که سخن وی را انکار کند و منشاء منع او را زشت بشمرد و او را در این زمینه نادرستکار بخواند و حتی از سراسر تفهام با شکفتی سخنی بر زبان آورد.

چگونه مخالفت نکردن صحابه را دلیل می آرید با آنکه عمر خود در روز سقیفه حاضر بود و همانجا این سخن از پیامبر (ص) به میان آمد که امامان از قریش باید باشند^۲.

و سپس که زخم خورد هنگام درد دل گفت اگر سالم زنده بود در سپردن خلافت به او هیچ تردیدی نداشتم^۳ با آن که خود در شایستگی هر يك از شش نفری

۱- برگردیده همین کتاب ما - ج ۶ ص ۲۱۱ ط ۲

۲- این حدیث را گروهی بسیار از حافظان روایت کرده اند و ابن حزم نیز در «المصل» ... ۸۹/۴- آن را صحیح شمرده و می نویسد: این روایت یسرحد تواتر رسیده و انس بن مالك و عبدالله بن عمر و معاویه آن را گزارش کرده اند و جابر بن عبدالله و جابر بن سمره و عبدالله بن مسعود هم حدیثی در همین مضمون آورده اند و یکی از نشانه های صحت آن نیز گردن نهادن انصار است به آن در روز سقیفه. پایان

۳- بابر آنچه در ج ۷ ص ۱۴۴ گذشت این گزارش را ابن سعد و باقلانی و ابوعمر و حافظ عراقی آورده اند.

که آنان را اعضای شورا تعیین کرد برای سمت خلافت اظهار تردید کرد و آنگاه سالم برده زنی از اخصار بود که وی را آزاد کرد و چون سالم بمرد میراث وی به آن زن رسید. ولی هیچکس بر آن سخن عسر اعتراضی نکرد و میان آن دو زمینه مخالفت مقابله‌ای نکرد تا تضادی بیابد و بشکفت بیاید. توان گفت که ترك مخالفت با کسی که نه‌امیدی به کمک او داریم و نه ترسی از گزند وی، دلیل برداشتی سخن او و درستی کردارش باشد اما مخالفت نکردن با کسی که زیر و بالا بردن، امر واهی، قتل و زندگانی، زندان و آزادی به دست او است تعدیلی دلپذیر برداشتی سخن او است و نه نشانه‌ای روشن بر این دعوی دارد. پایان گفتار جاحظ

نگاهی در يك سخن آزاد دهنده

ما را نرسد که در دفاع از خلیفه آنچه را ابن کثیر در تاریخ خود ۵/ ۲۴۹ گفته بر زبان آریم که: فاطمه از آنجا که زنی از افراد بشر بود و توقع عصمت از او نباید داشت از کار بوبکر خشناک شد و او را نکوید و با وی سخن نگفت تا در گذشت و در ص ۲۸۹ می‌نویسد: او نیز زنی از آدمیزادگان بود و چنانچه همه اندوهگین می‌شوند او هم اندوهگین شد چرا که معصوم بودن او لازم است و مخالفت وی با بوبکر (رض) با وجود سخنی آشکار از رسول خدا (ص) جای دفاع ندارد. پایان

چه بگوئیم درباره این گونه گزافه‌گویی‌ها و غلط‌پراستی‌ها آن هم در برابر آیه تطهیر که درباره او و شوهر و پدر و پسرانش در کتاب خدای عزیز نازل شده؟ چه بگوئیم درباره این با آن که آدای پیامبر اکرم (ص) را در برابر خویش می‌یابیم که: فاطمه پاره‌ای از تن من است پس هر که او را بخشم آورد مرا بخشم آورده؟

و در عبارتی: فاطمه پاره تن من است هر چه او را آورده ساخت مرا آورده می‌سازد و هر چه او را خشمگین ساخت مرا خشمگین می‌سازد.
و در عبارتی: فاطمه پاره تن من است هر چه او را خشمگین سازد مرا خشمگین

می سازد و هرچه او را دلخوش دارد مرا دلخوش می دارد.

و در عبارتی: فاطمه یارۀ تن من است هرچه او را آزرده مرا می آزارد و هرچه او را خسته دارد مرا خسته می دارد^۱

و در عبارتی: فاطمه یارۀ تن من است هرچه او را پریشان گرداند مرا پریشان می گرداند و هرچه او را آزرده مرا می آزارد.

و در عبارتی: فاطمه یارۀ تن من است هرچه او را حاجت روا و یاری کند مرا حاجت روا و یاری کرده که به گفته تاج العروس یعنی: هرچه به او رسد به من رسیده و هرچه خاطر او را فراهم آورد خاطر مرا فراهم آورده.

و در عبارتی: فاطمه شاخه ای (از درخت هستی) من است هرچه او را دلخوش دارد مرا دلخوش می دارد و هرچه او را خشمگین سازد مرا خشمگین می سازد و در عبارتی: فاطمه پاره ای از گوشت من است هر که او را آزرده مرا آزرده

و در عبارتی: فاطمه پاره ای از گوشت من است هرچه او را خشمگین ساخت مرا خشمگین می سازد و هرچه او را دلخوش ساخت مرا دلخوش می سازد. و در عبارتی: فاطمه پاره ای از گوشت من است هرچه او را شادمان می دارد مرا شادمان می دارد.

حدیث بالا را با عبارات کونا کون، پیشوایان و نگارندگان شش صحیح و گروهی دیگر از رجال حدیث در نوشته های خود درباره سنن و مسانید و معاجم آورده اند و این هم نمونه ای از گزارشگران آن:

- ۱- ابن ابی ملیکه متوفی ۱۱۷. بر بنیاد آنچه بخاری و مسلم و ابن ماجه و ابن داود و احمد و حاکم آورده اند وی از راویان این حدیث است.
- ۲- ابو عمر بن دینار مکی متوفی ۱۲۵ یا ۱۲۶ منابه گفته هریک از بخاری و مسلم در صحیح خود وی نیز از راویان این حدیث است

۱- ترجمه با استفاده از تفسیری که تاج العروس بر حدیث موشه است انجام شد

- ۳- لیت بن سعد مصری متوفی ۱۷۵ چنانچه در زنجیره‌های ابن‌دادود و ابن ماجه و احمد آمده از راویان این حدیث است.
- ۴- ابومحمد بن عیینة کوفی متوفی ۱۹۸ چنانچه در دو کتاب صحیح آمده از راویان این حدیث است.
- ۵- ابوالنصر هاشم بغدادی متوفی ۲۰۵ یا ۲۰۷ چنانچه در مسند احمد آمده از راویان این حدیث است.
- ۶- احمد بن یونس یربوعی متوفی ۲۲۷ چنانچه در صحیح مسلم و سنن ابوداود آمده از راویان این حدیث است.
- ۷- حافظ ابودلید طرابلسی متوفی ۲۲۷ چنانچه در صحیح بخاری آمده از بازگوگران این حدیث است.
- ۸- ابومعمر هذلی متوفی ۲۳۶ چنانچه در صحیح مسلم آمده از بازگوگران این حدیث است.
- ۹- قتیبة بن سعید ثقفی متوفی ۲۴۰ که مسلم و ابوداود حدیث را از وی روایت کرده‌اند.
- ۱۰- عیسی بن حماد مصری متوفی ۲۴۸ یا ۲۴۹ که ابن‌ماجه حدیث را از وی روایت کرده است.
- ۱۱- امام حنبلیان احمد متوفی ۲۴۱ در مسند خود ۳/ ۳۲۲، ۳۲۸
- ۱۲- حافظ بخاری ابوعبدالله متوفی ۲۵۶ در ج ۵ ص ۲۷۴ از صحیح خود بخش منافی.
- ۱۳- حافظ مسلم قشیری متوفی ۲۶۱ در ج ۲ ص ۲۶۱ از صحیح خود بخش فضائل.
- ۱۴- حافظ ابوعبدالله ابن‌ماجه متوفی ۲۷۳ در ج ۱ ص ۲۱۶ از سنن خود
- ۱۵- حافظ ابوداود سجستانی متوفی ۲۷۵ در ج ۱ ص ۳۲۴ از سنن خود
- ۱۶- حافظ ابوعیسی ترمذی متوفی ۲۷۵ در ج ۲ ص ۳۱۹ از جامع خود

۱۷- حکیم ابو عبدالله محدث ترمذی متوفی ۲۸۵ در ص ۳۰۸ از نوادر-
الاصول خود.

۱۸- حافظ ابو عبدالرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ در ص ۳۵ از حقائق خود

۱۹- ابوالفرج اسفهانى متوفى ۳۰۳ در ج ۸ ص ۱۵۶ از اعالي

۲۰- حاکم ابو عبدالله نیشابوری متوفی ۴۰۵ در ج ۳ ص ۱۵۲ و ۱۵۸ و
۱۵۹ از مستدرک

۲۱- حافظ ابو نعیم اسفهانى متوفى ۴۳۰ در ج ۲ ص ۴۰ از حلیۃ الاولیاء

۲۲- حافظ ابوبکر بیهقی متوفی ۴۵۸ در ج ۷ ص ۳۰۷ السنن الکبری

۲۳- ابوزکریا خطیب تبریزی متوفی ۵۰۲ در ص ۵۶۰ از مشکاة المصابیح

۲۴- حافظ ابوالقاسم بغوی متوفی ۵۱۰ یا ۵۱۶ در ج ۲ ص ۲۷۸ از
مصابیح السنة

۲۵- قاضی ابوالفضل عیاض متوفی ۵۲۲ در ج ۲ ص ۱۹ از الشفا

۲۶- اخطب خطباء خوارزمی متوفی ۵۶۸ در ج ۱ ص ۵۳ از مقتل

۲۷- حافظ ابوالقاسم ابن عساکر متوفی ۵۷۱ در ج ۱ ص ۲۹۸ از تاریخ خود

۲۸- ابوالقاسم سهیلی متوفی ۵۸۱ در ج ۲ ص ۱۹۶ از «الروض الالف»

که می نویسد: ابولبابه رفاعه بن عبدالمنذر یکبار که توبه کرده بود خویشان را
در بند کرد تا قبولی توبه اش فاش شد و چون فاطمه خواست او را بکشد گفت
من قسم خورده‌ام که جز رسول خدا (ص) هیچکس بند از من باز نکند رسول
خدا (ص) گفت فاطمه هم یارهای از گوشت من است پس درود خدا بر او باد و بر فاطمه
و این حدیث دلالت می کند که هر کس فاطمه را ناسزا گوید کافر است و هر که
بر وی درود فرستد بریدارش (ص) درود فرستاده

۲۹- ابن ابی الحدید معتزلی متوفی ۵۸۶ در شرح النهج ج ۲ ص ۴۵۸

۳۰- ابوالفرج ابن جوزی متوفی ۵۹۷ در صفة الصفة ۵/۲

۳۱- حافظ ابوالحسن بن اثیر جزیری متوفی ۶۳۰ در اسد الغابه ۵/۲۱

- ۳۲- ابوسالم محمد بن طلحة شافعی متوفی ۶۵۲ در مطالب السؤل ص ۷۳۶
- ۳۳- سبط ابن جوزی حنفی متوفی ۶۵۴ در تذکره ص ۱۷۵
- ۳۴- حافظ کنجی شافعی متوفی ۶۵۸ در کفایه ص ۲۲۰
- ۳۵- حافظ محب‌الدین طبری متوفی ۶۹۴ در ذخائر العقبی ص ۳۷
- ۳۶- حافظ ابومحمد ازدی اندلسی متوفی ۶۹۹ در شرح مختصر صحیح بخاری ۹۱/۳
- ۳۷- حافظ ذهبی شافعی متوفی ۷۴۷ در تلخیص المستدرک
- ۳۸- قاضی ایجی متوفی ۷۵۶ در مواقف چنانچه در ص ۲۶۸ از ج سوم شرح آن آمده
- ۳۹- جمال‌الدین محمد زرنندی حنفی متوفی هفتصد و پنجاه و اند در در السمعین
- ۴۰- ابوالعادات یافعی متوفی ۷۶۸ در عمر آقاالجنان ۶۱/۱
- ۴۱- حافظ زین‌الدین عراقی متوفی ۸۰۶ در طرح التریب ۱۵۰/۱
- ۴۲- حافظ نورالدین هیشمی متوفی ۸۰۷ در مجمع الزوائد ۲۰۳/۹
- ۴۳- حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ در تهذیب التهذیب ۳۴۱/۱۲
- ۴۴- حافظ جلال‌الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ در الجامع الصغیر والکبیر
- ۴۵- حافظ ابوالعباس قسطلانی متوفی ۹۲۳ در المواهب اللدیه ۲۵۷/۱
- ۴۶- قاضی دیاربکری مالکی متوفی ۹۶۶ یا ۹۸۲ در التمهید ۳۶۴/۱
- ۴۷- ابن حجر هیشمی متوفی ۹۷۴ در السواعق ۱۱۲ و ۱۱۳
- ۴۸- صفی‌الدین خزرجمی متوفی ۱۰۳۵ در الخلاصة ص ۳۳۵
- ۴۹- زین‌الدین مناوی متوفی ۱۰۳۱ یا ۱۰۳۵ در کنوز الدقائق ص ۹۶

و هم در شرح خود بر جامع الصغیر - ج ۴ ص ۳۲۱ - می‌نویسد: سهیلی این حدیث را دلیل آورده است بر کفر کسی که زهرا را فاسزا بگوید زیرا باین کار خود وی را بخشم آورده - و هم بر این که او از بوبکر و عمر برتر است و شریف

سمهودی گفته: معلوم است که اولاد زهرا پاره‌ای از تن او هستند پس بواسطه او پاره تن پیامبر هم می‌شوند و از این روی بود که چون ام‌الفضل در خواب دید پاره‌ای از تن پیامبر در دامن او قرار گرفت رسول خدا (ص) آن را چنین تعبیر کرد که فاطمه پسری می‌آورد که آن را در دامن وی می‌نهند پس حسن؛ زاده و در دامن او نهاده شد پس همه زادگان زهرا که اکنون می‌بینیم پاره‌ای از تن پاره تن پیامبر اند - هر چند میانه‌جی‌ها زیاد شدند و هر که در این بیاندیشد انگیزه تعظیم ایشان در دل او جای می‌گیرد و آنان را در هر حالی که باشند دشمن نمی‌گیرد.

ابن حجر گفته: از این حدیث باید استدلال کرد که اگر آزار کسی آزار پیامبر (ص) باشد آزار او حرام است پس هر کس رفتاری از او سرزد که فاطمه را آزار رساند به گواهی این حدیث، پیامبر (ص) را آزار داده و چیزی سهمناک‌تر از این نیست که با آزردن فرزندان زهرا خود وی را آزار دهند و بر همین اساس ثابت و معروف شده که مکافات عامل این کار هر چه زودتر در خود دلیا داده خواهد شد و البته کفر آخرت سخت‌تر است.

۵۰ - شیخ احمد مغربی مالکی متوفی ۱۰۴۱ در فتح‌المتعال ص ۳۸۵ در قصیده بزرگی که در ستایش رسول خدا (ص) سروده گوید:

و هیچ کس مانند دوسبط رسول خدا نیست

و افتخار هیچ کس به آنان همانندی ندارد

آیا مانند مادرشان - فاطمه زهرا

دختر محمد مصطفی... بشری هست

زیرا او پاره تن وی است و هیچ کس نیست

که اگر پژوهشگرانه بشکری مانند پاره تن مصطفی باشد

۵۱ - شیخ احمد با کثیر مکی شافعی متوفی در ۱۰۴۲ در وسیلة‌المآل

۵۲ - ابو عبدالله زرقانی مالکی متوفی در ۱۱۲۲ در شرح‌المواهب ۲۰۵/۳

که می‌نویسد سهیلی این حدیث را دلیل آورده بر کفر کسی که به زهرا تاسرا

مگوید بدین شرح که هر کس او را نامزاکفت وی را به خشم می آورد و پیامبر نیز به خشم آمدن او را موجب به خشم آمدن خود شمرده و می دانیم که هر کس پیامبر را به خشم آورد کافر است.

۵۳ - دیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ در تاج العروس ۲۲۷/۵ و ۱۳۹/۶

۵۴ - فندوزی حنفی متوفی ۱۲۹۳ در ینایع الموده ص ۱۷۱

۵۵ - حمزای مالکی متوفی ۱۳۰۳ در النور السادی که در کنار بخاری چاپ

شده - ج ۵ ص ۲۷۲.

۵۶ - شیخ مصطفی دمشقی در مرقات الوصول ص ۱۰۹

۵۷ - سید حمیدالدین آلوسی متوفی ۱۳۲۲ در شر اللثالی ص ۱۸۱

۵۸ - سید محمود قراغولی بغدادی حنفی در جوهر الکلام ص ۱۰۵

۵۹ - عمر رضا کماله در اعلام النساء ۱۲۱۶/۳

آنگاه چه باید گفت درباره سخن ابن کثیر با آنکه ابن سخن از رسول خدا(ص) گوش ها را پر کرده است که : فاطمه قلب من و روح میان دو پهلویم است هر که او را آزد مرا آزرده^۱ و ابن سخن او : خداوند باخشم فاطمه، خشم می گیرد و با خشنودی او خشنود می شود. و ابن سخن که به فاطمه گفت : خداوند برای خشم تو خشم می گیرد و با خشنودی تو خشنود می شود.

بنگرید به معجم طبرانی ، مستدرک حاکم ۱۵۲/۲ که حکم به صحت حدیث داده ، مستدرک ابن النجار ، مقتل خوارزمی ۵۲/۱ ، تذکره سبط ص ۱۷۵ ، کفایه الطالب از کنجی ص ۲۱۹ ، ذخائر العقبی از معجب طبری ص ۳۹ ، میزان الاعتدال ۷۲/۲ مجمع الزوائد ۲۰۳/۹ تهذیب التهذیب ۴۴۳/۱۲ کتر العمال ۱۱۱/۷ اخبار الدول که در کنار الکامل چاپ شده ۱۸۵/۱ کوز الدقائق از مناوی ص ۳۰ شرح مرآب از زرقانی ۲۰۲/۳ الاسعاف ص ۱۷۱ ینایع الموده ۱۷۳ ، ۱۷۴ ، الشرف المؤید ص ۵۹

این سخنان از پیامبر همچون دستورهای مطلق و بی قید و شرط است که هر چه را موجب رضامندی و خشم فاطمه(ع) بشود دربر می گیرد حتی کارهایی که

مباح باشد زیرا چنانچه قسطلانی و حمزای در شرح بخاری احساس کرده اند او در این مورد همچون پدریك خویش است و این می رساند که رهرا (ع) ارجیزی خشنود نمی شود مگر خشنودی خدا در آن باشد و خشم نمی گیرد مگر بخاطر آنچه خدا را بخشم آرد تا آنجا که اگر او بخاطر کاری مباح خشنود شود یا خشم گیرد در آن زمینه نیز دلیلی شرعی وجود دارد که موجبات خشنودی وی را جزء مستحبات می گرداند و موجبات دلتنگی اش را از مکروهات ، پس هیچگاه چه در هنگام رضا و چه در هنگام غضب او انگیزه ای خودخواهانه در یکی از هوس در حالت نفسانی اش نمی توان یافت و این است معنی معصومیتی که آن لافزن - این کثیر - نمی پذیرد و با کور و کر نمودن خویش، دلالت آیه تطهیر را - که درباره او و پدر و شوهر و فرزندان نازل شده - بر این پایگاه او ندیده می گیرد: حق این است که خداوند می خواهد آلودگی را از شما خانواده دور کند و شما را پاک و پاکیزه گرداند.

بسم الله الرحمن الرحيم

احادیث غلو آمیز یا قصه های خرافی

و این هم بحث‌هایی کوتاه است که روحیات خلیفه و منش‌های سرور او را در برابر ما مجسم می‌کند، در این ارزیابی شتابزده به همین اندازه که می‌آوریم اکتفا می‌کنیم زیرا هر چند ما را به آخرین مرز پژوهش نمی‌برد و نمی‌رساند بهاز هم نوشته‌ای است که کادشگران را از حدود شخصیت خلیفه آگاه می‌سازد و میزانی است که بوسیله آن می‌توان هم کسی را که برای او دشمنی می‌نماید از دوست گزافه-گوش باز شناخت و هم کسی را که در شناساندن او پای از مرز اعتدال بیرون نمی‌نهد از دیگری که بر وی پیداد می‌کند. تا نتوانیم گزافه گوئی در ثنا خوانی بر وی را از زیاده روی درستم بر او باز شناسیم پس باید اندکی از آن برتری‌ها را یاد کنیم که پیروان وی برایش در هم بافته‌اند و چنان مبالغه‌هایی آشکار در آن هست که از چشم هیچکس پنهان نیست، سپس نیز آنچه درباره دیگران آمده است بدنبال آن می‌آوریم تا معتقدان به فضائل راستین از غلو کنندگان باز شناخته شوند.

۱

خورشید بر چرخ گردنده

شیخ ابراهیم عبیدی مالکی در کتاب خود عمدتاً التحقیق فی شائر آل الصدیق به نقل از کتاب عقائق و نیز صفوری در نزعة المجالس ۲/ ۱۸۴ به نقل از عیون -

۱- ص ۱۸۴ که در حاشیه کتاب روس‌الریاحین- از یاقعی- در سال ۱۳۱۵ در مصر چاپ

شده است.

المجالس می نویسند:

گفته اند که پیامبر (ص) روزی به عایشه (ض) گفت چون خدای تعالی خورشید را بیافرید آن را از مرداریدی سپید آفرید که ۱۴۰ مرتبه از دنیای ما نزد که تر بود پس آن را بر چرخ گردنده ای نهاد و برای چرخ گردنده بسر ۸۶۰ دست گیره آفریده در هر دست گیره آن زنجیری از یاقوت سرح نهاد و آن گاه ۶۰۰۰۰ تن از فرشتگان مقرب را بفرمود تا به نیروی خویش که خداوند ویژه آنان گردانیده آن را با زنجیرها بکشند و خود شبه مانند سیهر بر آن چرخ گردنده است که در گنبد سبز می چرخد و زمینی آن برای خاکیان آشکار می شود و در هر روز بر خط استواء .. همان بالای کعبه که مرکز زمین است .. می ایستد و می گوید ای فرشتگان پروردگار! من از خدای عز و جل شرم دارم که چون در برابر کعبه که قلمه مؤمنان است رسیدم از آنجا بگذردم و ملائکه با همه نیرویشان خورشید را می کشند تا از فراز کعبه بگذرد و او نمی پذیرد تا ملائکه از دست او عاجز می شوند و خدای تعالی با وحی الهامی به ملائکه الهام می کند که آواز دهند ای خورشید به آبروی مردی که نام او بر چهره در حنات نگاشته آمده بر گردد و به گردنی که داشتی ادامه ده چون این را بشنود به نیروی خدای مبالغه به تکان آید . عایشه (ض) گفت ای رسول خدا آن مردی که اسم وی بر آن نگاشته آمده کیست گفت ای عایشه او بوبکر صدیق است پیش از آن که خداوند جهان را بیافریند با علم قدیم خود بدانت که خود هوا را می آفریند و در هوا این آسمان را می آفریند دریائی از آب می آفریند و چرخ گردنده ای را هم بر روی آن می آفریند تا مرکب خورشیدی باشد که جهان را روشن می کند و به راستی که خورشید چون به ساحه استوا رسد از دستور فرشتگان سر پیچد و خدای تعالی چنان تقدیر کرد که در آخر الزمان پیامبری بیافریند که بر پیامبران برتری یابد و او هم به کوری چشم دشمنان شوهر تو است ای عایشه و آن گاه بر چهره خورشید نام وزیر وی را که بوبکر - صدیق - کننده مصطفی - باشد بنگاشت

پس چون فرشتگان خورشید را به او سو کنند بدهند به تکان می‌آید و قدرت خداوند گردش خود را دنبال می‌کند. به همین گونه هنگامی که گنهکاران امت من بر آتش دوزخ بگفتند و آتش خواهد که بر مؤمن بتازد پس به احترام دوستی خداوند در دل او و بخاطر نقش نام او بر زبانش، آتش هراسناک به پشت سر برمی‌گردد و در جستجوی دیگری بر می‌آید.

امینی گوید: از چیزهایی که مرا در سرگردانی فرو برده این است که آن چرخ گردنده را چرا دانشمندان هیئت قدیم و جدید کشف نکرده‌اند مخصوص با این همه ادوات و ابزارهای اکتشافی که هیئت شناسان جدید دارند و پس از پیشرفت دانش و بالا گرفتن کار آن و پس از آن همه کشفیات چرا عقیده همه بر این شده است که زمین دور خورشید می‌گردد؟

از روایت بالا چنان می‌فهمیم که وقتی خداوند آن چرخ گردنده را بیافرید هنوز نیروی بخار به خدمت انسان در نیامده بود تا خدای سبحان نیز برای ایجاد کشش و حرکت در خورشید از بخار استفاده کند که خورشید، خود راحت فرمان و اراده فرشتگان نبیند و از هیچ مقامی شرم نداشته و همراه با چرخ گردنده برود و در اسرع اوقات خود را به همان جا که می‌خواهند گام نهد برساند. ولی شکست آنست که چرا خدای سبحان حتی پس از آن هم که نیروی بخار کشف شد و راهم به جای استفاده از فرشتگان، بخار را نگار نگرفت تا هزاران بار آن موجودات که دسته‌بسته در بند زنجیرهای چرخ گردنده گرفتار شده‌اند آزاد شوند و بی کارشان بروند و از رنج سرکشی خورشید که هر روز بعنوان يك برنامه تکرار می‌شود بیاسایند.

و این‌ها پرسشی هم هست که نمی‌دانم که پاسخ خواهد داد و آن این که اراده خدای پاک هر نیروی سرکش و چموشی را مهار می‌کند و تا آن آسمان را بدون ستونی که توأبید دید نکه می‌دارد و کوه‌ها را که می‌پنداری سرخای خود ایستاده‌اند مانند ابرهای کدبان به گردش و حرکت وامی‌دارد. چرا آفرینش خدا

که هر چیز را استوار می کند خود جای آن همه فرشتگانی را نمی گیرد که برای کشش و وا کشش با خود شیدم مسخر شده اند تا به سر کشی خورشید آن را از رفتار باز دارد و نه یبازی به دستگیرها و زنجیرها بیفتد و نه لازم باشد که آن را به حق کسی که نام وی بر آن نوشته شده سو کنند دهند. چه انگیزه ای خداوند کار پاک را ناگزیر داشته است که برای حرکت دادن خورشید این همه وسائل و ابزار بکار بگیرد (چرخ گردنده، دستگیرها، زنجیرها) و آن کرده پس اسماء از فرشتگان را آفریده و آنان را در سرچرخیل بکار کشد با آن که او هر گاه چیزی را اراده کرد به آن می گوید باش (بشو) پس می شود.

و انکهی مگر خورشید نمی داند که خدای پاک اراده فرموده که آن باید به سوی يك مقصد معین در گردش باشد پس دیگر این سر کشی و باز ایستادن چه معنی دارد. مگر خدای تعالی که کعبه را در خط سیر او قرار داده عظمت و شرافت کعبه را بهتر از او نمی شناسد؟ یا مگر خورشید، خداوند را از عظمت آن آگاه نمی داند؟ مگر این همان خورشید نیست که می گویند هم خط استوارا می داند و هم منطقه مقابل کعبه را و هم از رسیدن خود به آن نقطه مقدس آگاهی می یابد و هم مقامات بوبکر را می شناسد و می داند که نام او بر روی نگاشته آمده است و باید در برابر کسی که او را به نام وی قسم می دهد رام شود و چپوشی ننماید؟

یکی از دشواریهای حل نشدنی نیز آن است که خورشید هر روز سر کشی را از سر گیرد یا آنکه خورشید در قسراتگاهی که برایش آماده اند روان است و این نظم از خدای نیرومند و توانا است نه خورشید را سزد که به ماء رسد و نه شب از روز پیشی می گیرد و هر کدام در فلکی شنا می کنند^۱.

و دشوارتر از آن این که: تا پایان عمر دنیا هر روز خدا باید هماپیچه را دیروزش به فرشتگان الهام کرده بوده دوباره الهام کند و آنان نیز هر روز

۱ - سوره یس آیه ۳۸

۲ - سوره یس آیه ۴۰

خودشید را به همان گونه که روز گذشته‌اش سوگندی سخت داده بودند دوباره قسم بدهند.

چنین است که گزارشگران بدکنش روی سنت ارجمند پیامبری را زشت می‌نمایند که از همه این پندارهای خرافی برکنار است و همه این‌ها زائیده کزاف‌گوئی‌های ناروائی است که به فضائل خوائی‌ها راه یافته و اگر آفریننده این روایت که زنجیره پیوسته‌ای هم ندارد از رسوائی‌هایی که در بافتن آن رویداده است - و ما نیز یاد کردیم - آگاه بود چنین بی‌اندیشه خود را به پرنگاهی نکوشتن بار نمی‌افکند.

۲

توسل به ریش بوبکر

یافعی در روض الریاحین^۱ از زبان بوبکر صدیق (من) آورده است که او گفت ما در مسجد نشسته بودیم که ناگهان مردی کور در آمد و میان ما وارد شد و سلام داد ما سلام او را پاسخ داده و در برابر پیامبر (ص) نشاندیمش که گفت کیست که در راه دوستی پیامبر (ص) حاجتی از مرا برآورد؟ بوبکر (من) گفت پیرمرد حاجت چیست؟ گفت من خانواده‌ای دارم و چیزی هم ندارم که خوراک خود گردانیم و می‌خواهم کسی در راه دوستی رسول خدا (ص) چیزی دهد که آن را قوت خود سازیم - پس بوبکر (من) برخاست و گفت من در راه دوستی رسول خدا (ص) چیزی بنه دهم که زندگی مرا بر پای دارد. سپس پرسید حاجت دیگری هم داری؟ گفت آری دختری دارم که می‌خواهم در راه دوستی محمد

۱ - این کتاب در چاپخانه سعیدی مصر در حاشیه عرائس ثعلبی چاپ شده و روایت بالا را در ص ۲۴۳ از آن می‌توان دید چنانچه قطعاتی نیز در مواهب به نقل از آنجا آورده و ردقایی در شرح مواهب - ح ۳ ص ۱۷۵ - می‌نویسد یساعی نگارنده‌ای نبکو بردار است. کتاب جداگانه دیگری هم به نام روض الریاحین از یافعی در سال ۱۳۱۵ در مصر چاپ شده که با آنچه از او در حاشیه عرائس به چاپ رسیده دو تا است.

(ص) تا زنده هتم کسی او را به مری بگیرد بوبکر (ض) گفت من در راه دوستی رسول خدا (ص) در زندگی خودت ادرا به مری می گیرم حاجت دیگری هم داری گفت آری می خواهم در راه دوستی محمد (ص) دستم را در میان ریش های بوبکر صدیق (ص) فرو برم پس بوبکر (ص) بر حاست و ریش خود در دست کور نهاد و گفت ریش مرا در راه دوستی محمد (ص) بگیر پس آن کوره ریش بوبکر صدیق (ض) را گرفت و گفت پروردگارا ترا به حرمت ریش بوبکر قسم بینائی مرا بمن باز ده پس خدا در همان هنگام بینائی اش را به او باز داد پس حزقیل (ع) بر پیامبر (ص) نازل شد و گفت محمد! خداوند سلام ترا سلام می رساند و با درود و احترام، تو را ویژه می گرداند و می گوید که به عزت و جلال او اگر همه کوران، دی را به حرمت ریش بوبکر صدیق قسم می دادند البته بینائی شان را به ایشان از می گردانید و هیچ کوری بر روی زمین رها نمی کرد و اینها همه به برکت تو و بلندی مقام و مرتبت تو است و پروردگار است.

امینی گوید: راستی را که اینان ندیده طاهر بلکه دیده دلشان که در باطن دارند کور شده است و راستی که آن غایبانی بیش از آنکه چشمش کور باشد دلش کور بوده و ندانسته است که - و گویند دادن خدا به ریش رسولش (ص) سزاوارتر است تا ریش بوبکر و در نزد خداوند شرافت و قداست و تقرب بیشتری دارد. او (ص) هم سالمندتر از بوبکر بود و هم موی چهره اش پرتر پس چه چیزی مردک را کور کرده که چون می خواسته به چیزی قسم بخورد که به وسیله آن خداوند قسمش را بیکو شمارد پیامبر را ندیده گرفته مگر برای او در ریش بوبکر خصوصیتی بوده که ما نمی دانیم. و آنکه کجایند ستیان که کوران ایشان را با ریش وی شفا دهند و چرا وحیی را که درباره آن نازل شده ندیده می گیرند و خدا را به آن قسم نمی دهند که چشمان ایشان را بینا گرداند و چرا امامان و پاسداران حدیث، شراین روایت را از زور کار یا فقی - قرن هشتم - آغاز کرده اند و چرا بخل و درزیده و چنین شاه راه نحانی را از کوران امت مخفی کرده اند مگر نه در آن وحی پنداری که در داستان

آمده می بینیم خدا می گوید: قسم به عزت و جلال خودم که اگر همه کوران... یا شاید هم زائیده شدن این حدیث پس از روز کار آن امامان بوده که یادی از آن ننموده اند یا دیده اند که پیش انداختن ریش بوبکر بر ریش رسول خدا (ص) علوی ندارد است و این بوده که از روایت آن دو گردان شده اند یا چیزی در آن بافته اند که مایه ریشخند به خدا و الهام او و جرئیل و پیامرست و از این روی از آن چشم پوشیده اند.

این گروه را پیرامون ریش بوبکر روایانی هست و یکی از آن ها آن است که در ح ۵ ص ۲۷۰ آوردیم که: او (ص) چون شیفته بهشت می شد ریش بوبکر را می بوسید. و همانجا گذشت که آن روایت از بلند آوازه ترین بافته های معروفی است که در این زمینه ها ساخته اند و از اقتراهائی است که - به گفته فیروز آبادی و عجلونی - دروغ بودن آن ها را عقل هر کس بدیهی می شمارد.

یکی دیگر روایتی است که عجلونی در کشف الخفا ۱/ ۲۳۳ آورده و بر اساس آن: ابراهیم خلیل و بوبکر صدیق هر کدام ریشی در بهشت دارند!

سپس می نویسد: در مقاصد به نقل از استادش ابن حجر می نویسد: درست نیست که در بهشت برای خلیل و برای بوبکر ریشی باشد و این را در هیچ کدام از کتاب های معروف حدیث و بخش های پراکنده شده آن نیافتم و سپس گوید بر فرض که ثابت شود چنین روایتی رسیده فلسفه ای در زمینه آن بشمار من می آید زیرا این مرد بمنزله پدر مسلمانانند (پس باید ریش داشته باشند) چون خلیل بوده که آنان را مسلمانان نامیده و به آنان نیز دستور داده شده که از دیانت او پیروی کنند پس از وی هم بوبکر دومین پدر مسلمانان است زیرا او بوده که در ورودی مردم را به سوی اسلام گشوده.

امینی گوید: کسی که امت مرحومه را مسلمانان نامیده خدای پاک بوده است چنانچه در این آیه می بینید: چنانکه شایسته است در راه خدا تلاش و سرد کنید او است که شما را برگزید و دودین هیچگونه دشواری بر شما قرار نداد. آئین پدر

شما ابراهیم است. او پیش از این و در این قرآن: شما را مسلمانان نامیده (حج ۷۸)
 اگرچه می توانیم بگوئیم نامگذاری پیشین از ابراهیم بوده ولی نامگذاری
 کنونی و در قرآن کریم از وی تواند بود و این هم که در میانه، پادی از دیانت
 ابراهیم آمده از آن است که خدای پاک خواسته نعمت های خود را بر امت بشمارد
 که اسلام را فتنی آسان گردانیده که هیچگونه دشواری در آن نیست و این سخن
 را برای ترغیب دیگران به اسلام آوردن فرموده پس این که بگوئیم ابراهیم آنان
 را مسلمان نامیده با این فراز آیه (فی هذا =) که معنی «اینکه» و در این «قرآن»
 می دهد سازگار نیست گذشته از آنکه قرطبی گفته چنان سخنی با گفتار بزرگان
 ملت سازگار است و هم قرطبی گفته این سخن موجه نیست زیرا معلوم است ابراهیم
 ندیده که در قرآن این امت را، «مسلمانان» نام نهاده است.

و ابن عباس گفته: خدا پیشتر در نامه های گذشته و اکنون در همین قرآن
 شما را مسلمانان نام نهاده - «بجاهد و عطاء و ضحاک و سدی و مقاتل و قتاده و ابن مبارک
 نیز بر همین اند»

و قرائت امی سر کتب نیز که در تفسیر بیضادی ۱۱۲/۲ و کشاف زمخشری
 ۲۸۶/۲ و تفسیر رازی ۲۹۰/۶ و تفسیر ابن جزی کلی ۴۷/۳ آمده:
 الله سماکم المسلمین = خدا شما را مسلمانان نام نهاده
 شاهای بر درستی سخن ابن عباس است.

رازی هم در تفسیر خود درستی آن را دور ندانسته و گفته چون خدای
 تعالی گفته «تا پیامبر، گواهی بر شما باشد و شما گواهی بر مردم» و به این گونه
 روشن ساخته است که برای همان هدف، ایشان را چنان نامی نهاده و این جزیر خدا
 سر او را نیست.

ابن کثیر هم در تفسیر خود ۲۳۶/۳ آن را درست شمرده و گفته چون خدای
 تعالی گفته «او شما را برگزید و بر شما در دین هیچگونه سختی نهاده» پس آنان
 را تشویق و ترغیب کرده است به پذیرفتن آنچه پیامبر (ص) آورده به این گونه که

آن را آئین پدرشان ابراهیم شمرده و آنگاه نیکی‌های خوش را درباره‌این امت به‌این گونه یادآور شده که در روزگار ان پیشین و گذشته نیز در نامه‌های پیامبران که بر دانیان یهود و ترسایان خوانده می‌شد نام و ستایش آنان را مأذاهای ملند آورده، سپس گفته: او است که پیش از این - یعنی پیش از این قرآن - هم در این قرآن؛ شمارا مسلمانان نامیده

ار آنچه گفته شد ارزش فلسفه باقی‌های عجلونی هم معلوم می‌شود زیرا وی پنداشته است که چون ابراهیم بوده که «مسلمانان» را این نام نهاده پس جای پدرشان است، و این هم به پایه است و گسسته لازم می‌آید هر کس دیگری را نامی نهاد بجای پدرش باشد با این که مسلماً چنین نیست البته خداوند ابراهیم را پدر مسلمانان نامیده زیرا او پدر رسول درستکار است و قریش از زادگان اویند و رسول (ص) نیز پدر امت است و امت در حکم فرزندان او، و زنان وی هم مادران ایشانند چنانچه از خود وی (ص) دارد شده که: من همچون پدر شمایم یا همچون پدر برای شمایم^۱.

من نمی‌دانم چرا تنها کسی که «به جای پدر» امت است باید در بهشت ریشی داشته باشد و آنگاه پدر آدمیان آدم (ع) که پدر همه امت‌ها است نباید ریش داشته باشد ما آن که از کعب الاحبار رسیده که گفت هیچکس را در بهشت ریشی نیست مگر آدم که ریشی سیاه تا ناف خود دارد و این گزارش را ابن کثیر در تاریخ خود آورده ۹۷/۱^۲.

و اگر فلسفه ریش داشتن ابراهیم و بوبکر همان سمت پدری است که عجلونی گمان برده پس ریش موسی بن عمران چه فلسفه‌ای دارد که در حدیث آمده است:

۱- تعبیر حارث ۳۱۴/۳، تفسیر نسفی که در حاشیه نخازن چاپ شده ۳۱۴/۳

۲- به خرائندگان بر اموش نکنند که ذکر این گونه اخبار، صرفاً برای الزام اهل سنت و ریش دهان ایشان است و ریشه گزارش‌های کسانی همچون کعب الاحبار یهودی، هیچ ارجح و ارزشی از دیدگاه شیعه ندارد و خود امینی نیز در همین جلد در بخش «نگاهی به روایت کعب» دروغ‌گوئی و دشمنی وی و علی را با یکدیگر و نیز بی‌بایگی اسلامش را آشکار ساخته است.

هیچکس در بهشت یافت ندارد مگر بمسوی باشد الله بجز موسی بن عمران که ریش او تا ناف وی است (سیره حلبی ۱/ ۴۲۵)

و آنکهی مسلمانان کسی را دسحای پسر روحانی دارند که از ابراهیم (ع) به پدری ایشان سزاوارتر است و او چنانچه حدیثش گذشت پیامبر اکرم محمد (ص) است که زندگانی راستین را به آنان بخشوده و آنان را مدهای می خواند که زنده شوند هم موجودیت یابگیرشان از است و هم از جمنندی حادثاتی شان پس اوسرا وارتر است از پدرش ابراهیم و دوستش موسی بریش داشتن

و شکفت و هزاران شکفت که موبکر را دومین پدر امت بشمارند با ستاد این که در ورودی مردم به اسلام را او گشوده ما آنکه کسی که هر دو لنگه این در را گشود تا ملت ها وارد شوند و کرده کرده را دیدی که در دین خدا در آیند همان پیامبر خدا (ص) بود که با دعوت مزرگوارانه اش و دلیل های راستین و شکفت کاری های آشکار و آئین های پاک و حوی های ستوده و نردهای خوین خویش اینکار را به پایان برد پس اوسرا وارتر است که در بهشت صاحب ریشی باشد.

و نازه مسلمانان هرگز نفهمیدند آن کدام در بود که خلیفه برای آمدن بمسوی اسلام باز کرد و هیچکس ندانست که او کجا آن را گشود و کی؟ و برای چه و کدامین در بود؟ آری بر همه مسلمانان پوشیده نیست که او دری را برایشان بست و آنان را از نیکی های اهل آن و دانش و راهنمایی و رهبری وی بی بهره ساخت. و آن هم در شهر دانش پیامبر مولانا امیر مؤمنان بود که ما نصوص متواتر به این بابگاه رسید، همان دری که ساوک راه حق از آن انجام می پذیرد و دوستان خدا روی بمسوی آن دارند پس اگر نمود که کار را از دست او بدر بردند دانش ها بر می راکند و نشانه های او در خشنگی می یافت و حکمت هایش به همه می رسید و دستور هایش به کار بسته می شد و آنگاه می دیدی از آسمان و زمین سمت ها پیرامون مردم را فرامی گیرد از آنان کرده می اند که معتقدند و بسیاری شان آنچه می کنند بداست ولی او (ع) از رسیدن به حق خویش باز نماند و بندگان دچار نادانی

گردیدند و شهرها به خشکسالی افتاد و بوستان‌ها خشک شد و برای آنچه به دست مردم انعام شد نهای دشت و دریا را گرفت که درد دل را بخدا بابت گفت.

اگر هم مقصود گوینده از گشوده شدن در بدست بوبکر آن است که در روزگار وی آغاز به کشورگشائی شده است در این صورت خلیفه دوم به چنین صفتی برانده‌تر و بهریش داشتن سزاوارتر است چون بیشتر کشورگشائی‌ها در روزگار او بود.

آری اگر کسی باشد که بهراستی پس از رسول خدا (ص) برای مسلمانان بجای پدر بشمار رود او همان مولانا امیر و منان (ع) است که رسا گردیدند و دوت اسلام و پیروزی در جنگ‌ها مدیون او بود. هم روان پاک پیامبر بود و هم جانشین برگزیده شده از سوی او و از این روی از طریق انس پسر مالک از پیامبر (ص) رسیده است که گفت: حق علی بر این امت همچون حق پسر است بر فرزند و از طریق عمار و ابویوب انصاری نیز روایت شده که او (ص) گفت: حق علی بر هر مسلمانی حق پدر است بر فرزندی.^۱

۳

گواهی بوبکر و جبرئیل

لسفی آورده است که مردی در مدینه بمرد پیامبر (ص) خواست مروی نماز بگزارد و جبرئیل نازل شد و گفت محمد! بروی نماز مگزارد حضرت نیز از نماز خودداری کرد پس بوبکر آمد و گفت ای پیامبر خدا بروی نماز گزار که من حر خوبی از او سراغ ندارم پس جبرئیل بیامد و گفت محمد! بروی نماز گزار که گواهی بوبکر بر گواهی من مقدم است مصباح الظلام ۲/۲۵ نزهه المجالس ۲/۱۸۴

امینی گوید: ما من می‌تواند تا بحساب گزارشگر این مغلطه‌ها برسیم. گواهی که رنجبرمای برای آن نمی‌شناسیم تا هیاهوچیان گزارش را به گفتگو بخواهیم و

۱ - الرياض النضرة ۱۷۲/۲ نقل از حاکمی، کوزالدقائق ص ۶۴ به نقل از دیلمی سابق حواری ص ۲۴۴، ۲۵۴، فرائدالسلطنین از شیخ الاسلام حموی، نزهه المجالس ۲/۲۱۲

پیرسیم آیا شهادتی که جبرئیل داد از پیش خودش بود؟ که این هم می‌شود زیر وی فقط امین خدا است در رساندن وحی او وی را نرسد که از پیش خود برای پیامبر او دستوری یابد و آنگاه از گواهی خویش برفع بوبکر چشم پیوسته. اگر هم مگوئیم سخن وی وحی خدای پاک بوده - که قاعده هم در باره هر دستوری که به پیامبر درستکار می‌داده چنین اعتقادی باید داشت - در آن صورت بر آنها به صرف این که گواهی بوبکر بر خلاف آن درآمده آن وحی بزرگ، دروغ نباشد و این هم گرافکونی است و بر هر پندار، دستور او به راستی و نگزیر نمودار این بوده است که آن مرده شایستگی ندارد بر وی نماز بگرارند و این دستور هم به گونه منفی صادر شده که حرام بودن عمل را از آن می‌توان دریافت و حاصلش آن که خدای پاک دشمن می‌دارد که نماز کسی همچون پیامبر محسوسش را بر چندان مرده‌ای به آستان وی بالا برند. در این صورت آیا بوبکر که با استدلال به طواهر حال - که در همه جا درست نیست - به شایستگی مردک پی برده و در این مورد محسوس که برداشت وی ما وحی خدا ناساز درآمده شک می‌در بطلان آن ایست اکنون آیا چنین برداشتی تواند وحی مبین را ابطال کند. چشم بگشا و داوری کن.

۴

انگشتر پیامبر و نقش آن

روایت شده که پیامبر (ص) انگشتری خود را به بوبکر داد و گفت: «برای بنگدار که لا اله الا الله بوبکر آن را به حاکم داد و گفت: «برای حاکم که لا اله الا الله محمد رسول الله پس او چنین حاکم کرد و چون بوبکر آن را نزد پیامبر (ص) آورد دید بر آن نوشته لا اله الا الله محمد رسول الله ابو مکر الصدیق پرسید این افزونی حاجیست ابو مکر گفت من خوش نداشتم که میان نام تو و نام خدا حدائی بیابم دارم دلی باقی. او من نگفته بودم حاکم کند پس جبرئیل فرود آمد. و گفت خدای تعالی مسکوبید

اسم دومکر را من نوشتم چون ادخوش نداشت که میان اسم من و اسم تو حدائی
بیاندارد و من نیز خوش نداشتم که اسم او از اسم تو دور بیفتد تزهةالمحالی از
صفوری ۱۸۵/۲ به نقل از تفسیر رازی، مصباحالاطلام از حردانی ص ۲۵

امینی گوید ، همه محدثین می چون و چرا بر آنند که نقش فکین رسول
خدا (ص) محمد رسول الله بوده است می هیچ افزونی دیگر و در کتاب صحیح از انس
روایت شده که گفت او (ص) انگشتری از نقره ساخته و بر آن چنین حک کرد
محمد رسول الله و گفت هیچکس بر این گونه نقش ، نقش ننماید.

صحیح بخاری ۳۰۹/۸ ، صحیح مسلم ۲/۲۱۴ ، ۲۱۵ ، صحیح ترمذی ۱/۳۲۲
سنن ابن ماجه ۲/۳۸۴ ، ۳۸۵ ، سنن نسائی ۸/۱۷۳

و در روایت بخاری و ترمذی از انس آمده است که گفت نقش فکین او سه
سطر بود يك سطر محمد يك سطر رسول و يك سطر الله صحیح بخاری ۳۰۹/۸ ، صحیح
ترمذی ۱/۳۲۵

و ابن سعد در طبقات خود از گزارش زنجیره گسسته ابن سیرین آورده که
نقش فکین او بوده است: بسم الله محمد رسول الله و به نقل زرقانی در شرح مواهب
۳۹/۵ ابن حجر گفته در گزارش افزونی آن کسی از وی پیروی نکرده است.

و ابوالشیخ در الاحلاق النبویه از روایت عرعره بن مرثد از گفته انس آورده
است که گفت بر فکین انگشتر رسول خدا (ص) نوشته بود لا اله الا الله محمد رسول الله.
ابن حجر در فتح الباری ۱/۲۷۰ گوید این زیادتى برخلاف روایات صحیح است
و عرعره را ابن مدینی در گزارش احادیث ، نکو هبده می شمرده و زرقانی نیز در
شرح مواهب ۳۹/۵ می نویسد: چنانکه در صحیحین و جز آن دو آمده نقش فکین
پیامبر این بود محمد رسول الله پس نه اعتباری به روایت عرعره هست و نه به روایتی
که می گوید نقش فکین وی هر دو کلمه شهادت بوده و نه به روایت ابن سعد از
امواله که نقش آن صدق الله (= خدا راست گفت) بود و سپس خلفا ، محمد
رسول الله را نیز بر آن افزودند.

با این همه پس چه ارزشی دارد آنچه که حکاکان ستمهای احیر (۱) بر آن
 نیکین نقش کرده و دست دروغگویان و کزافه پردازان - پس از روزگاری دراز
 در گذشت پیامبر بزرگ و قطع شدن وحی از او - ریخته و ساخته و شکاشته اند؛ با این
 که در نگارش های پیشینیان حس و اثری از آن نتوان یافت و با این که می بینی
 گذشتگان بهنگام داوری حتی کلمه لا اله الا الله و مسلم الله را نیز نمی پذیرند که
 بر نیکین پیامبر نقش بوده و گزارش های رسیده در این ماده را خلاف روایات مقبول
 و سنی بی اعتبار و غیر قابل پیروی شمرده اند. آنگاه چه باید کرد با آن زیاده
 ساختگی که هیچ ربطی به قصه ندارد (ابو مکر الصدیق) و هیچ يك از پژوهشگران
 فن حدیث هم به بررسی پیرامون آن پرداخته اند؛ آنکه هیچ زمینه ای حرر نشده
 به خدا و پیامبر او و وحی او و امین وحی او ندارد؛

و انکھی نزد اینان بصحت پیوسته که آن انگشت مخصوص به پیامبر (ص)
 که حاکم شده بود او (ص) آن را در انگشت می کرد و با آن مهر می زد و هیچ انگشت
 دیگری هم بجز آن نداشت چنانچه هرگز هیچکس برای رفع اختلاف میان
 گزارش هایی که در نقش نیکین آن رسیده احتمال داده است که بیش از يك
 انگشت در کار بوده است، پس از رسول خدا (ص) هم آن انگشت در دست راست
 بود که جای گرفت و پس از او در دست عمر و سپس در دست راست عثمان و در
 سال سی ام از دست خودش یا دست کسی دیگر در چاه اربس افتاد و پس از آن
 انگشتی دیگر گرفت^۲ و بنابر آنچه در فتح الباری ۱۰/۲۷۰ و سنن نسائی
 ۱۷۹/۸ آمده در روایت ابن سعد از انصاری هست که تا سال ششم از خلافت
 عثمان انگشت در دست او بوده، پس اگر آن افسانه درست بود و نام بوبکر به
 راستی بر نیکین انگشتی حاکم شده بود که پیامبر اکرم در طول زندگی در

۱ - یکی از کم آبه ترین جاها است و دو میل با مدینه فاصله دارد.

۲ - صحیح بخاری ۳۰۶/۸، صحیح مسلم ۲۱۴/۲ سنن نسائی ۱۷۹/۸ تاریخ طبری ۶۵/۵

تاریخ ابن کثیر ۱۵۵/۸ تاریخ الحمیس ۲۲۳/۲ ۲۶۹ تاریخ ابوالفضل ۱۶۸/۱

دست کرده و صحابه از نزدیک نگریسته و برق آن را در انگشت کوچک وی دیده بودند - چنانچه در صحیح بخاری ۳۰۸/۸ و ۳۰۹ آمده است - پس در این سورت وقتی انگشتر بدست خلیفه افتاد و در همان روز که بر تخت خلافت بر نشست و بر سر شایستگی اش آن همه گفتگو و فریاد در گرفت حق آن بود که همان را دلیلی بنفع خود بیارد ولی چنین نکرد چون آن انگشتر هنوز آن هنگام به ساخته شده بود و نه چنان نقی داشت و خود او هم این اندازه غیب نمی‌داشت که پس از سندهای دراز چنین انگشتری برای او می‌سازند و هم بر کسانی از صحابه که در استدلال به سودا و دامانده بودند لازم بود به همان نقی که در عالم ملکوت بر آن انگشتر نهاده شده بود استدلال کنند زیرا استدلال به آن سی سزاوارتر بود از استدلال به سالخوردگی و مانده‌های آن. ولی ایشان آن را دست آویز نگردانیدند زیرا هنوز چنان بافته‌هایی در کار نبود و روزگاری پس از آن بود که چرخ فضیلت باقان آنرا در هم بافت

هیچکس نمی‌تواند بفهمد چه رازی در کار بوده که آن چهره‌ی خیالی اسم پیامبر بزرگ را در آن نقی که در عالم غیب پدید آمد همانی اسم بوبکر گردانید؟ مگر بوبکر همان کسی است که بنص قرآن بزرگ، جهان پیامبر بزرگوار و همانی او در عصمت و پاکی بود؟ یا مگر آیه تبلیغ با چنان تهدیدی در ناره وی فرود آمده با خداوند بوسیله وی دین خود را به کمال رسانده و چنانچه با دست پیامبر پاک، آغاز به نعمت بخشی کرد بوسیله وی نیز این کار را به نهایت رسانیده؟ یا مگر از نخستین روزهای اسلام و دعوت بخدا وی نیز دومی پیامبر اکرم بوده؟ یا مگر از آغاز دعوت، وصی و خلیفه منصوب از سوی او بوده؟ یا مگر فرمانبری و نافرمانی از وی در حکم فرمانبری و نافرمانی از او (ص) انگاشته شده - چنانکه همین ویژگی را در روایات صحیحی که از او (ص) آمده برای علی می‌توان شناخت - یا مگر به استدلال نصی از او (ص) وی همانند او میان آتش بوده؟ یا مگر؟ یا مگر؟ و صدها از این یا مگرها

در همراهی نام این دو تن توان پرسید که نه من یا سختی را می دانم و نه آفریننده روایت.



پهنای بهشت بویگر

صفوری در نزله المجالس - ۱۸۳/۲ - می نویسد: در حدیث چنان دیدم که فرشتگان: بر درخت طوبی کرد آمدند پس فرشته‌ای گفت دوست داشتم خدای تعالی نیروی هراد فرشته را بمن دهد و پروبال هزار پرند را از زانی من دارد تا پیرامون بهشت پرواز در آییم و به منتهای آن برسیم. پس خداوند آنچه وی می خواست بند بخشید و او هزار سال در پرواز بود تا نیروی او برفت و پرهایش بر بهشت دلی خداوند نه ای نیرو و بالها را بوی باز گردانید تا هزار سال دیگر را در پرواز گذراند. نیروی او برفت و پرهایش بر بهشت و برای سوم بار خدای متعال نیرو و بالها را بوی داد تا هزار سال دیگر را هم در پرواز گذراند تا باز نیروی او برفت و پرهایش بر بهشت و آنگاه گریان در آستانه کاخی افتاد و یکی از حوران به او نزدیک شد و گفت ای فرشته چه شده که ترا گریان می بینم؟ اینجا حای گریه و اندوه نیست حای شادی و خوشدلی است پاسخ داد چون من در توانائی خدا باوی به معارضه برخاستم. آنگاه او را از داستان خود آگاهی داد و گفت: تو خود را در پرتگاه افکنده‌ای آیا میدانی در این سه هزار سال چقدر راه را بپرواری و موده‌ای گفت نه گفت به عزت پروردگارم بیش از يك ده هزارم از آنچه خدای تعالی برای بویگر صدیق (من) آماده کرده نیموده‌ای. این گزارش را جردانی هم در مصاحح الظلام ۲۵/۲ آورده است.

امینی گوید: پس آنچه خدای تعالی در بهشت برای بویگر آماده کرده بر رویهم فاصله ابتدا تا انتهای آن را در کمتر از سی هزار سال نمی توان نیموده آن هم نادره اگر بر مرغی سوار شویم که - هم با - نیروی ۱۰۰۰ فرشته پرواز می کند و هم بر هزار پرند را دارد بزرگ است توانائی خدا!

من بار خواست این روایت را به جوانان هوشیار امروزه واگذار می‌کنم که در گوشه و کنار جهان از مدارس عالیّه فارغ التحصیل شده‌اند، همین گونه بگریستن در میانجیان زنجیره گزاشی آن را هم از تکالیف رجال الفیّ می‌دانم زیرا نه هیچ پژوهشگری می‌تواند بر آن دست یابد و نه هیچ حافظ کارگشته و حدیث شناس دورنگر در رجال شناسی که در معرفت مردان عالم شهود گام‌هایی بلند برداشته باشد.

۶

خدا از بوبکر حیا می‌کند

از زبان انس بن مالک آورده‌اند که گفت: زنی از اعیان پیامد و گفت ای رسول خدا همسر پدر مسافرت است و من به خواب چنان دیدم که نعل خانه‌ام بیفتاد گفت می‌باید شکبیا باشی چرا که دیگر هرگز او را در کنار خود نخواهی یافت زن گریان بدر شد و بوبکر را دید و او را از خواب خود آگاهی داد ولی سخن پیامبر (ص) را برای او بار نکفت او گفت برو که همین امشب در کنارت خواهد بود او اندیشناک در سخن پیامبر (ص) و بوبکر بختابه رفت و چون شب شد همسرش بیاید پس به نزد پیامبر (ص) شد و او را از آمدن همسرش آگاهی داد او نگاهی طولانی بوی افکند پس جبرئیل پیامد و گفت محمد! آنچه تو گفتی راست بود ولی چون بوبکر گفت: او همین شب در کنار تو خواهد بود خدا از او شرم داشت که بر زبان او دروغی گفته شود چون او صدیق است و از همین روی بود که برای پاسداری از آبروی وی آن مرد را که مرده بود زنده کرد.

ترجمه المجالس ۲/ ۱۸۴

امینی گوید: کاشکی می‌دانستیم میانجیان زنجیره این گزارش پنداری کیانند که ما هوشمندی خواسته‌اند بوبکر را از گناه دروغگوئی پاک شده‌اند ولی همین گناه را گردن پیامبر انداخته‌اند گویا خدا پیرا نمی‌کند که بر زبان پیامبر راستگو

و راستگو شمرده شدنش دروغی گفته شود. زیرا پیامبر نگفته بود که مردك مرده و ملکه به زن او گزارش داد که دیگر هرگز او را در کنار خود نخواهد یافت آن هم با قید و انداء = هرگز که نفی ابدی را می رساند و همراهی آن با حرف لن - که همین دیرگی را دارد - حالت تافیه آن را شدیدتر می کند پس آنچه روی داده خلاف سخن پیامبر بوده آیا بویگر که قیری در تاریکی انداخته و دروغی آشکار پراکنده خدا از وی حیا می کند و برای تستشودادن او از این گناه پاسداری آبرویش آن مرد را رنده می نماید؟ ولسی پس از آنکه سخنی دروغ (و مخالف گزارش پیامبر) از دهان وی درآمد چگونه می توان کاری کرد که این گناه هرگز انجام نگرفته باشد؟ من نمی دانم.

آیا بر خدا پاسداری از آبروی بویگر لازم تر بوده است یا آبروی پیامبرش؟ چگونه راضی نشده بر دهان بویگر دروغی بگذرد ولسی همین را بر پیامبرش روا دانسته؟ با آنکه دروغگو در آمدن اولی شکستی برای اسلام نمود ولی راه یافتن دروغ به سخنان پیامبر (ص) شکستی در بازوی دین به شمار می آمد.

آنکه به شکفتن بیا که در علت تراشی برای این رویداد گویند چون بویگر، صدیق بوده است نباید دروغگو در پیاید ولی مگر رسول خدا (ص) سرور همه صدیقان نبوده؟ چنان گیر که وحی پنداری ای که در این داستان می بینیم راه را برای آن هموار - زد که سازنده آن تواند آستان پیامبر را بر کنار از آلودگی شناخته و بگوید: ابتدا قصیه همان بود که رسول خدا (ص) حرداد ولی خدا مردك را برای همان هدفی که گفتیم رنده کرد پس او (ص) دروغ نگفت ولی با توجیه تا آنچه آوردیم معلوم می شود او (ص) از مردن مرد خبر نداده بود که زنده شدن دوباره اش موجب دروغ در آمدن سخن وی نباشد بلکه گفته بود دیگر هرگز او را در کنار خود نخواهی یافت با آن که برخلاف این سخن درآمد آری اگر رأی حلیمه را که در حد ۱۳ از برگردان یارسی العدیر ص ۲۶۶ و ۲۶۷ دیدیم میسریم و مقدم داشت کهنتر را بر برتر روا بدانیم یا کرافکونی در فضیلت مافی را عیب شماریم می توانیم چنین داستان هائی هم سر هم کنیم.

۷

کرامت دفن ابوبکر

ابن عساکر در تاریخ خود آورده که گفته اند بوبکر (رض) را چون هنگام
مرگ رسید به حاضران گفت چون من مردم و از غسل و کفن من فارغ شدید مرا
بردارید و پیرید تا برسید بر در حجره ای که قبر پیامبر (ص) در آن است پس بر دشت
درماستید و بگوئید سلام بر نوای رسول خدا این بوبکر است که برای داخل شدن
اجازه می خواهد پس اگر اجازه ای مشاء الله شد و در که با قفل بسته بود سر و پتان
گشوده گردید پس مرا داخل کنید و همانجا بجا سپارید و گریه مرا به بقیع برید
و آنجا در خاک کنید. پس آنان چون در آستانه در ایستادند و آنچه وی گفته بود
بر زبان راندند قفل بیفتاد و در گشوده شد و ناگهان قفلی از درون فرود آمد در داد :
دوست را بر دوست وارد کنید که دوست به دوست مشتاق است.

این گزارش را دازی در تفسیر خود ۳۷۸/۵ آورده است و نیز حلی در سیرة
نوی ۳/۳۹۴ و دیار بکری در تاریخ الخمیس ۲/۲۶۲ و فرمانی در اخبار الدول که
در حاشیه کامل چاپ شد ۱/۲۰۰ - دنفوری در تریة المحال ۲/۱۹۸

امینی گوید: بازگوگران این گزارش خواسته اند این وسیله کاریش و این
خود را در دفن خلیفه در جایگاه یا کی - حجره پیامبر (ص) - درست نمایند چرا که
این مسئله دشوار، آنان را درمانده ساخت و از عهده جواب آن بر نیامدند زیرا حجره
شریف با چنانکه حق و آشکار است در ملکیت او (ص) باقی مانده بود و این که به
صورت صدقه در آمده و مربوط به همه مسلمانان بود. در صورت اول می باید برای
دفن در آن ارمایه اندگان تنها وارث او (ص) - دو امام سبط و حواریان - اجازه
 بگیرند که چنین کاری نکردند. در صورت دوم هم بر خلیفه با کسی که اریس او
عهده دار کار باشد واجب بود از حاکمان مسلمانان اجازه بگیرد که هیچ يك چنین
کاری نکردند. پس دفن او در آنجا کاری مخالف با قانون دین خواهد بود و اگر

گویند که او را در زمینی که به ارث به دخترش رسیده دفن کرده اند گوئیم پس از آنکه خود پدر روایت کرد که ما گروه پیامبران ارث نمی گذاریم و آنچه از ما بجا ماند صدقه است، پس از این دیگر چهارثی از پیامبر به عایشه تواند رسید با آنکه ما در جلد ششم ص ۱۹۰ در چاپ دوم روشن کردیم که هیچیک از زنان پیامبر حر برای سکونت حقی بر حجره هاشان نداشتند یعنی در همان حدی در آن حق داشتند که هر زنی در ایام عده در خانه شوهرش دارد. پس هیچکدام از حقوق مالکیت را بر آن ندارند که بتوانند تصرفی به این عنوان بکنند. و هم در آنجا گفتیم که اگر فرض کنیم (بر خلاف مذهب سنی) عایشه از پیامبر ارث برد و سهم الارثی هم از زمین به او رسد سهم او $\frac{1}{8}$ از $\frac{1}{8}$ حجره خواهد بود زیرا او (ص) چون در گذشت ۹ رن داشت و مساحت آن محل را اگر حساب کنیم هر چقدر هم حجره بزرگ باشد $\frac{1}{8}$ از $\frac{1}{8}$ آن گنجایش دهی يك نفر را ندارد گذشته از آنکه حق وی مشاع بود و نمی توانست بی اجازه شرکاء خود تصرفی در آن بکند.

اینان خواسته اند گریبان خود را از جنگ این مشکلات برهانند پس گزارشی آوریده اند که مشکل از پس مشکل دیگر پدید می آید زیرا می پرسیم آیا سخن خلیفه مابستگرمی به سخنی بود که پیامبر (ص) به او گفته بود یا این که خودش علم عیب داشته؟ دومی را که گمان ندارم کسی مدعی شود چرا که ما هر چه در فصول وی آورده اند ریز و رو کردیم و چون و چند دانش او را در ماده محسوسات برایت باز نمودیم - تا چه رسد به علم غیبی -

فرص نخستین را هم اگر بگیریم، او باید تردیدی از خود نشان داده و بگوید ما کردار ما رشد و نقل افتاد مراد حجره دهی کنید و گرفته مرا به بیع مرید. و زیرا آنچه پیامبر (ص) خبر داده ما گزیر باید واقع شود پس تردیدی در آن درو نیست آری ممکن است او (ص) خود چنین سخنی به بویکر نگفته بلکه کسانی که خلیفه به سخن آنان اطمینان نداشته آنها را از زبان او برای وی باز گو کرده اند و از این روی در آنچه گفته تردید روا داشته یا این که روایت اصلا درست نبوده و از

همین روی هم ماروزگار حافظ ابن عساکر در صحاح و مسانید نشانی از آن نبوده زیرا اگر آن را درست انگاریم کرامت بزرگی است که در حضور صحابه و پیش روی آن همه مهاجر و انصار روی داده و آن هم در روزی که همگان او را به سوی آخرین خانه اش مشایعت می کرده اند. در این حال می بایستی همگان در نقل آن همه داستان باشند و آن ندائی را که از قبر شریف شنیدند از همان زمان تا پایان روزگار بارگو کنند زیرا در آن روزه پرچشم ها پرده کشیده بودند نه گوش ها سنگین بود و نه زبان هلال، ولی افسوس که هیچکس نه بازگویی آن را نکرد و این هم علتی نداشت مگر آنکه چنان کرامتی اصلا روی نداده بود، نه در گذشته شده بود و نه قفل افتاده بود و نه ندائی در کار بوده و دوست را بر دوست وارد کنبد که دوست مشتاق دوست است، سخنی است زائیده کز افکونی در فصیلت تراشی که از روح صوفیانه آفریننده آن روایت خبر می دهد آری:

نه هر که به دیدار کوی محبوب شتافت آدائی از ساکنان آن می شنود که
هان! دیدار کننده ما خوش آمدی!

این کرامت در هم بافته ساختگی را رازی و آئیندگان او - بدون یاد از زنجیره ای درست برای آن - آورده و آن را مسلم شمرده و آن را دست آویزی بر فضائل بوبکر گردانیده اند بی آنکه از نقطه ضعف های موجود در زنجیره گزارشش خبری داشته و با آن ها را مهم شمرند ولی ابن عساکر که زنجیره آن را آورده میانه ای ابو طاهر موسی بن محمد بن عطای مقدسی است و او از عبدالجلیل مدنی و او از حقه مرئی. آنگاه خود گوید این حدیثی افکار پذیر است زیرا ابو طاهر دروغ ساز بوده و حال عبدالجلیل هم معلوم نیست و در لسان المیران ۳/ ۳۹۱ نیز این خبر را باطل شمرده.

ابو ررعه و ابو حاتم نیز ابو طاهر مقدسی را دروغ ساز شمرده اند و سائی می گویند: مورد وثوق نیست و ابن حبان گویند: نقل حدیث از وی روا نیست چون حدیث سار بوده و ابن عدی گویند حدیث دزد بوده و عقیلی گویند احادیثی ساختگی و باطل از

زمان میاسیحیان مورد اعتماد باز گفته و حدیث وی انکار بردار است. و منصور بن اسماعیل گوید: او گزارش های دروغ معالک می بسته، بنکرید به ماخذ یاد شده در ح ۵ ص ۲۳۱ ط ۲

۸

جبرئیل از هیبت یوبکر به خاک می افتد

دانای امت، شیخ یوسف فیسی مالکی آورده که چون یوبکر بر پیامبر (ص) درمی آمد جبرئیل که با او سرگرم گفتگو بود تنها برای بزرگداشت یوبکر - و نه هیچکس دیگر - برپا می حاست - پیامبر (ص) در این کار را از او پرسید جبرئیل گفت وی را از نخستین روز آفرینش بر من حق اسنادی است زیرا چون خدای تعالی فرشتگان را بفرمود تا در برابر آدم بخاک افتند دلم بمن گفت همان باید کنی که ابلیس کرد و رانده در گاه شد و چون خدای تعالی گفت: بخاک افتید خر گاهی بزرگ دیدم چندین مادر آن نوشته شده بود یوبکر یوبکر و اومی گفت بخاک افت پس از هیبت یوبکر بخاک افتادم و شد آنچه شد.

این روایت را عبیدی مالکی در عمدة التحقیق که در حاشیه روض الرماحین چاپ شده - ص ۱۱۱ آورده و می اویسد شیخ ما استاد محمد زین العابدین مکری نیز داستانی نزدیک به گفته فیسی برایم گفت چنانچه نظیر آنرا از بیشتر استادانمان در اهر نیز شنیدم.

امیبی گوید شکفتا از این کرده که حتی امین وحی خدا - جبرئیل - هم از کردن آنان برکنار مانده و با آنکه از نخستین روز آفرینش هیچ گناهی از او سر نزده ناهم او را در ردیف ابلیس نفرین زده و رانده شده نهاده اند که یوبکر باید او را همراه آورد.

شکفتا از این فرشته پنداری که خدای پاک وی را امین خود می شمارد و آنگاه وی در انجام فرمان او هم دودل است. برای دفع زشتی این سخن کافی نیست بگویند که حدانها پس از این لغزش بوده که وی را امین خود گردانیده - نه پیش از آن.

زیرا او کسی را که در دل خود اندیشه کفر کدراند امین نمی شمارد. زیرا شاید همان اندیشه در وجود او بخود نمائی پردازد و کسی نیز پیدا نشود که او را به راه راست آورد و آنگاه اندیشه وی به کفر آشکارا بیانجامد.

شگفتا از این فرشته مقرب که از هیبت ابوبکر می ترسد ولی هیبت خدای بزرگ؛ او را نمی گیرد، فرمان بوبکر را می برد در حالیکه در فرمانبری از دستور خدا در سجده کردن، مپندارد فاروا می افتد این چه سجده ای است و چه ارزشی دارد آن هم از مانند جبرئیل که تنها بخاطر هیبت بوبکر انجام گیرد و نه برای تقرب و نزدیکی به درگاه خدای پاک و فرمانبرداری از او؛ مگر هیبت بوبکر در جهان برین بزرگتر و پرشکوه تر از هیبت پروردگار نیست که بزرگ است عظمت او - بوده؟ و اینکه در بلند آستان جهان برین خرگاه بوبکر چه کار می کرده؟ سزاوارتر چنان بود که آنجا خرگاه پیامبر بزرگ را بزنند تا هر کس به پیرنگاه نزدیک شود راه یابد نه خرگاه آدمی که ممکن است بزحاکهایها کند و جگر گوشه مصطفی در حالی جان سپارد که بر او خشمناک باشد.

و تازه بوبکر از کجا دانسته بود که جبرئیل چنان اندیشه ای در دل و مغزش گذشته؟ مگر غیب می دانسته یا مگر بوسیله نیروئی جز امین و وحی خدا به او وحی می شده؟ خوانندگان گرامی در همه این زمینه ها خود باید داوری کنند.

و آنگاه شگفت از استادان اذهرباید داشت که در برابر این رسوائی ها سر - هرود آورده آن را در نگارش های خود می آورد و در انجمن ها بر زبان می رانند و پس از خویش کسانی را بر جا می نهند که نگاشته ها را به میراث برده، می گیرند و در مجامع دانشوران می پراکنند و بداهوسیله صفحه تاریخ و چهره پاک اسلام را رشت می نمایند آری خواستند فضیلتی برای بوبکر بترانند پس گزاف گوئی در فضیلت بافی چنان کورشان ساخت که جبرئیل امین را پست نمودند و این ها همه برای آن بود که ایشان بدون بصیرتی در دین خویش و بی هیچ شیوه سنجیده ای در بنیادهای اسلام دست بمساخت و پاخت می زنند.

کمان می‌کنم کسی که این روایت را آفریده خواسته است نظیری برای
 فضیلتی بنماید که برای مولانا امیرمؤمنان (ع) روایت شده که آن حضرت گام
 جبرائیل را استوار داشت و می‌فرمود: همانگاه که خدای پاک با وی مکفتگو پرداخت و
 پرسید: من کیستم و تو کیستی؟ او اندکی بیاندیشید و هیبت خدای پاک او را بگرفت
 (چندانکه از سخن بازماند) پس فروغ مولانا امیرمؤمنان او را دریافت و بوی
 آموخت که بگوید: توئی خدای جلیل و منم بنده توجبرائیل که شاعر مضمون آفرین
 شیخ صالح تمیمی این روایت را در ضمن قصیده‌ای که در مدح مولانا امیرالمؤمنین (ع)
 سروده آورده و شاعر بزرگ عبدالباقی افندی عمری نیز قصیده او را تمجیس کرده
 که اصل آن را در ص ۴ از دیوان تمیمی و مخمس را در ص ۱۲۶ از دیوان عمری
 توان یافت که می‌گوید:

دو برای خردها گلزار و درختی بزرگ هستی
 که از شاخه طوبای تو میوه نیکخواهی و رهنمائی می‌چینند
 هر گاه بادی از بوی خوش تو گذر کند
 جان از نسیم تو آسایش می‌یابد
 و این همان هنگام است که از سوی پروردگارش ندائی بسوی آن آید*

بسا هنگام که تو راهبر فرشتگان بودی
 و برای پاسداری از آبرو و آئین ایشان به راهنمایی پرداختی
 روزی که پروردگار آسمان جبرائیل را آواز داد
 و گفت: من کیستم و او اندکی بیاندیشید
 و اگر تو سودی پاسخی به آن نیکوئی را توانست یافت*
 تو را سودی است که نتیجه قضایا است
 تو را دلی است چون آئینه‌هالی برای جهانیان
 تو را کرداری است که بر حستکی‌های ملند را دبر گرفته

نو را نامی است که بهترین آفریدگان دیده
 و کی؟ همان هنگام که نزدیک تر شد و اسراء^۱ او را بشویشتن چسباند
 ولی این همچون افسانه بوبکر نیست زیرا در آن پیامده که جبرائیل همانند
 ابلیس در دل گذرانده بود که از فرمان خدای پاک سرپیچد و در آن پیامده که
 امیرالمؤمنین از غیب خبر داده و در آن پیامده که هیئت حضرت پر هیبت خدای
 بزرگ غالب آمد و پیامده که جبرئیل از هیئت حضرت سجده آمد و پیامده که
 آنجا خرگامی بزرگ بود که بر آن نوشته بود علی و پیامده که حضرت جبرئیل
 را آواز داد و گفت سجده کن و ماین وسیله او را ترساند در روایت ما هیچ کدام
 از این ها نیست زیرا شیمه از گرافکونی در فضیلت خوانی هر چه بیشتر خود را دور
 می دارد.

۹

داستانی مشتمل بر کرامتی از بوبکر

ابوالعباس بن عبدالواحد از زبان شیخ بیکوکار عمر بن زغبی آورده است که
 گفت من مجاور مدینه سرفراز - بر سر فراز کفنده آن برترین درود و سلام ها باد -
 بودم در روز عاشورا که شیعیان امامی در قبه عباس - هموی پیامبر - کردم می آیند
 من نیز بیرون شدم و دیدم که آنجا فراهم آمده اند من در آستانه قبه ایستادم و
 گفتم در راه دوستی بوبکر چیزی بمن دهید. پس شیخی از آنان به سوی من
 آمد و گفت بنشین تا کارمان تمام شود چیزی بشو دهیم پس نشستم تا کار خود را
 به پایان بردند و سپس آن مرد بیرون شد و دست مرا گرفت و مرا صفای خود برد
 داخل خانه کرد و پشت سرم را بست و دو غلام را بر من گذاشت تا هر دو دست
 مرا با ریسمان به پشت سر بستند و با کتک ها شان مرا بدرد آوردند سپس آندو را
 بفرمود تا زبان مرا بزنند آنجا نیز چنین کردند و آنگاه آندو را فرمود تا بند

۱- اسراء = در آمدن در اعلائی هر چیزی و اینجا شاید اشاره به معراج پیامبر باشد

از من گشودند و گفت برو نزد همان کس که در راه محبت او چیزی می خواستی تا زیارت او بنویسد و بدهد گفته من از نزد او بیرون شدم و درحالی که از سختی درد در پی می گریستم دوباره حیره پاک پیامبر نهادم و در دل گفتم ای رسول خدا تو می دانی که در راه دوستی بوبکر چه بر سر من آمده اکنون اگر این یار تو برحق بوده دوست می دارم زبانم را بمن بازدهی پس در همان حیره با حالی پریشان که ناشی از سختی درد بود شب را ماندم و در خوابی سبک فرو رفته و در خواب دیدم که زبان من به حال نخست باز گشت پس بیدار شدم و دیدم زبانم چنانچه نخست بوده درست در دهانم هست و می توانم سخن گفت پس گفتم شکر خدا را که زبانم را بمن برگردانید و دوستی بوبکر (ض) در دلم افزایش یافت و چون سال دیگر پیامد آنان در روز عاشورا چنانکه حادثشان بود فراهم آمدند من نیز به آستان همان رفتم و گفتم در راه دوستی بوبکر یک دینار بمن بدهید پس جوانی از حاضران برخاست و مرا گفت بنشین تا کارمان تمام شود پس نفستم و چون کارشان تمام شد آن جوان سراغ من آمد و دست مرا گرفت و به همان خانه پارسال برد و داخل کرد و پیش رویم غذائی نهاد تا چون از آن فارغ آمدم جوان برخاست و در می را بر من گشود که به یکی از اطاق های خانه باز می شد و سپس آواز بگریستن کرد من برخاستم تا بینم علت گریه اش چیست پس دیدم که در آن اطاق بوزینه ای را بسته بودند من داستان او را پرسیدم گریه اش شدت کرد دلنداری اش دادم چون آرام گرفت گفتمش بخدا سو کند می دهمت که داستانت را برایم بگوئی گفت اگر برایم قسم می خوری که هیچکس از مردم مدینه را از آن آگاهی ندهی می گویم من برایش قسم خوردم و سپس او گفت بدان که در سال گذشته که ما روز عاشورا در قبه عباس بودیم مردی به نزد ما آمد و در راه دوستی بوبکر (ض) چیزی از ما خواست پدرم که از بزرگترین شیعیان امامی بود برخاست و به او گفت بنشین تا کارمان تمام شود. پس چون کارشان تمام شد او را به همین خانه آورد و دو غلام را بر او گذاشت تا او را کتک زدند و سپس دستور داد زبانت را ببرد و آنقدر نیز چنین کردند و او

را بیرون کرد تا براه خود رفت و ما خبری از او نیاقتیم و چون شب فرارسید و خوابیدیم ناگه پددم فریادی بلند برآورد که ما از شدت آن از خواب پریدیم و دیدیم خدا او را مسح کرده و بوزینه گردانیده پس می‌تایی نمودیم و او را در این اطاق انداختیم و بستیم و بمردم چنان دانه‌دیم که او مرده است و اینک او این است، که هر صبح و شام بر او می‌گویی: به او گفتم اگر کسی که پدوت زبانش را برید بینی می‌شناسی گفت نه بخدا گفتم بخدا او منم. منم همان که پدوت زبانش را برید پس داستان را برای او باز گفتم و او خود را بروی من افکند و سر دست مرا بوسید سپس جامعه‌ای بایک دینار بمن بخشید و از من پرسید چگونه خدا زبانت را به او برگرداند من حکایت را برای او باز گفتم و برگفتم.

مصاح الظلام از جردانی ص ۲۳ از چاپ چهارم آن در مصر که در چاپخانه رحمایه مصر در سال ۱۳۳۷ انجام گرفته و نیز ترجمه‌المجالس از صفوری ۱۹۵/۲ امینی گوید: چه انگیزه‌ای اینان را واداشته که به آفریدن این افسانه‌های درهم بافته پرداختند که هیچ دهانی و از پشت کوه آمدنهای هر چند هم افسانه‌سراها در راست شمردن آن پافشاری کنند باز آن را باور نمی‌کند و هر اندازه بزدست دروغسازان در بهم پیوستن آن دقت نموده و در جوش دادن آن استادی و مهارت به کار برده باشند باز هم دل کسی با شنیدن آن آرام نمی‌گیرد.

کجا خردمندی می‌پذیرد که مردی نامور که از بزرگان قوم و برجستگان گروه خود بوده بوزینه شود و او را در خانه‌اش بیندند و با همه این‌ها او ناشناس بماند و حتی نامش دانسته نشود و هیچ يك از دل آگاهان سرگشت او را بازگو نکنند و نارماندگان او بتوانند با ادعای مردن وی سرگشتش را پوشیده دارند و کسی هم از خانواده‌اش نپرسد که آخر او چه شد مرد و چگونه او را غسل دادید و کفن کردید و به خاک سپردید؟ تشییعش چگونه انجام شد و گورش کجا است؟ چگونه پسرش می‌توانست که در برابر گوش‌ها و چشم‌های مردم چنین پردمای بر کار او کشد؟ مگر گوش‌هاشان کرد چشم‌هاشان کور بود؟

و چرا پس آن جنایتکار - که البته خود و پدرش هرگز متولد نشده بودند -
مهمان خود و اقرب پدرش برد و با آنکه آن مرد را نمی شناخت از رسوائی نرسید
و چرا او را از کار فکین پدرش آگاه کرد با این که جریان وی را از مردم پوشیده
می داشت و دانمود می کرد که وی مرده است؟

چهارسان باور کنیم که مردی بخاطر پایداری بر عقیده و دوستی خلیفه اش
زبانش را ببرد و او داستان خود را پنهان دارد و پراکنده سازد و دادخواست و
فریاد به نزد هیچ مقامی نبرد و سرگذشت خود را به گروه خویش بازنگوید و درباره
گرفتاری اش يك كلمه هم بر زبان نراند نه سراغ قاضی و حاکم رود و نه به ادارات
دولتی که برای اظهار نظر در شکایت او صلاحیت دارند (دادگستری، اداره پلیس)
سرزند با آنکه از سختی درد فریادش بلند باشد و با آنکه همیشه اینان در پی بهانه
اند که بر شیعه بنزد و گرفتاری های بزرگی به این گونه را بر آنان بینند .

چگونه باور کنیم که او از خانه آنکس که بروی آن جنایت را روا داشت
بازبان بریده و دهان پر از خون بیرون آید و بحجره شریف پناهنده شود و از سختی
درد گریان و بیقرار باشد ولی باز هیچکس از حال او آگاه نشود و هیچ گوشه ای
از سرگذشت او نیز دانسته نگردد و آستانه داران پیامبر نیز سر از کار او در نیارند؟

چرا آن مرد همان وقت از جنایتی که دشمن خلیفه اش بر وی روا داشت
پرده برنگرفت و راز او را آشکار ساخت و کرامت صديق دانمود و دشمن او را
دسوا نکرد و نه پرده از این کرامت سترک بر نداشت و آن را آدبره گوش این و
آن ساخته پوشیده داشت و همچون مرده ای در گورش کرد که گویا زبانش پس
از آن هم بریده بود و بهرامتی ندیده بود که زبانی درست در کامش باشد شاید هم
به این دلخوش بود که پس از وی بزرگان قومش هر چه بیشتر بر او دروغ خواهند
بست .

اگر به شکفت آئی جاداد که می بینی این یکدنده گستاخ پس از آنچه بر
سرش آمد هنوز یکسال هم بتمامی نگذشته بود که دوباره در سال آینده به گدائی

به همانجا رفت و در همان جایگاه خطرناك - قبة عباس - در روز عاشورا بایستاد و بی هیچ چون و چرایی راه افتاد و بادلی استوار به همان خانه‌ای رفت و در آن پناه داد که آن روپداد سهمناك و هراس انگیز برای اودو آن روی داده بود و به این گونه باز خود را در معرض هلاك در آورد با آنکه نه از ماجرای آن شیعی دبوزینه شدنش چیزی می دانست و نه از مهربانی و نرمی ای که آن جوان بروی روامی دارد و با آنکه خدای تعالی گفته است بادست خویش خود را در مهلكه نیاندازید .

البته شاید همه این کارها را به اطمینان و پشتگرمی آن کرده که هرگز بی زبان نخواهد ماند و هر چند مادرش زیادتش را ببرد به اعجاز خلیفه دوباره به او بر می گردد پس او در این پندار خویش و در گام نهادنش در پرتگاهها مجتهد بوده و هر چند خطا کرده باشد (بنابر مذهب سنیان) باز هم پاداش او سر جایش است اچنانکه گذشتگان او نیز در اجتهادهایشان چنین بودند .

راستی را که شیخ بکوکار مدنی چه اصفای و رزیده است در آفریدن این افسانه و بستن آن به یکی از بزرگان شیعه که هرگز زائیده نشد و مادر وی نامی بر او نهاد، یکی دیگر هم هست که افسانه‌ای مجنونانه و سراسر دروغ آورده و در گفتار خویش راه جمل و اقتضای به باطیل درپیش گرفته و او نیز شیخ علیا مالکی است . شیخ ابراهیم عیدی مالکی در عمدة التحقیق - ص ۱۳۳ ارجاع مصر در حاشیه روض الرباحین - می نویسد از دائی دانشمند شیخ علیا مالکی شنیدم می گفت رافضی را چون هنگام مرگ فرا رسد خداوند چهره او را همچون چهره خسوك می گرداند تا بمیرد مگر به گونه‌ای که چهره اش به چهره خسوك دگرگون گشته باشد و این نشانه‌ای است بر آن که وی بر مذهب تشیع مرده است و شیعیان که این را بینند شاد می شوند و اگر چهره او به هنگام مرگ دگرگون نشود اندوه می خورند و می گویند او سنی مرده . پایان

برخی از مردان مورد وثوق در تاریخ حلب برای این دروغ، کواهی دروغتر

دست دیا کرده و گوید: چون ابن منیر^۱ بر دگر و هی از جوانان حلب گردش کنان بیرون شدند تا یکی شان بدبگری گفت چنان شنیده‌ام که هیچکس از کسانی که بیو بکر و عمر دشنام می دهند نمیرد مگر آنکه خدای تعالی او را در کور خود به گونه خوک در می آرد و شك نیست که ابن منیر آنرا دشنام می داده پس نظر همه شان بر آن قرار گرفت که بر سر گورش رود، برفتند و کور را شکافتند و دیدند که چهره اش به گونه خوک در آمده و رویش از سمت قبله به سمت چپ برگشته پس او را از کور بیرون کشیدند و مردم تماشا بش کنند سپس رأیشان بر گشت و بر آن شدند که او را به آتش بسوزانند و چنین کردند و سپس او را در کور نهادند و خاک بر او ریختند و برگشتند.

این روایت را علامه جردانی در مصباح الظلام آورده است. کتاب وی در سال ۱۳۰۱ نگارش یافته و در سال ۱۳۴۷ در مصر چاپ شده و گروهی از بزرگان بر آن تفریط نوشته اند که آنان چنانچه از پایان کتاب بر می آید عبارتند از: دانشمند یا کدامین سید محمود انسی شافعی دمیاطی و علامه شیخ محمود جوده و علامه یگانه شیخ محمد حمامی و جناب فاضل خردمند شیخ عطیه محمود قطاریه و عالم عامل شیخ محمد قاضی و حضرت شاعر خردمند محمد افندی فرزند علامه شیخ محمد نشار. این یادمانی که پراکنده اند هیچ نیست مگر با نکی جودش کینه و نمایی از دشمنی ها و اگر خواهی بگو نمونه ای است از مستی دوستی و تندروی های گزاف گویانه. راستی که هوس ها بینائی این گروه را از ایشان بازستانده تا کور شده اند و چنین دروغ های سراسر رسوائی و یادمانی آراسته را به نامغان می آرند و بی این که از سر انجام آن پیر و کنند و از کتاه سختشان بیریزند به آن می رسد و از آنند و چه بسیار فاصله است میان کارشان با ادب دین و ادب دانش و ادب نگارش و ادب یا کدامین و ادب تبلیغات و انتشارات، به راستی آنان سخن یاده و دروغ می گویند

۱ - یکی از شاعران فیهیر که سرگذشت او در ج ۲ ص ۲۷۹ تا ۲۸۹ ط ۲ گذشت او

در دمشق در گذشت و او را به طب برده و در آنجا به خاک سپردند.

از خدا شرم نمی‌کنند و خدا هنگامی که سخن به خلاف رضای او می‌سازند با ایشان است.

گویا اینان داستان مردمانی از میان رفته دابازگو می‌کنند که گردش روز و شب کسی از آنان را بر جای نگذاشته است تا هیچ یک از مردمان در میان گروه‌های کنونی آثار اینند. مگر شیعیان همین مردمانی نیستند که در گوشه و کنار جهان و میان ملت‌ها پراکنده‌اند و هر بینا چشم و بینادلی مرده و زنده‌شان را می‌بیند؟ پس جزم آن جوانان پنداری که این منیر را در گور او دیدند کیست که دیده باشد کسی از شیعه در هنگام مرگ، خوشگنده باشد؟ آب‌شیخ علیا مالکی خودش کسی را به آن گونه که وصف کرده دیده؟ یا این دروغ را دیگران برایش روایت کرده‌اند و او هم مثل عییدی خوشبختی نموده آن را پذیرفته؟ آیا او مرده شوی با گور کن بوده با به کارش قبوری پرداخته که بتواند حال همه با بیشتر مردگان را بداند؟ تازه تشیع که زائیده ایمن روزگاران یست و آغاز آن از روزگار پیامبر بوده پس آیا گذشتگان شیعه از میان صحابه و شاگردان ایشان به آن گونه می‌مرده‌اند؟ مگر در میان آنان کسانی همچون سلمان و بوزر و عمار و مقداد و ابوالطفیل به تشیع شناخته شده‌اند؟ آیا این مرد می‌تواند دامنه پندارش را چندان بگستراند که پیشگاه آن بزرگواران را نیز دربر گیرد و اسی را که با این بدام به کاری‌ها راه همه را زده‌اند.

۱۰

بو بکر پیرمردی سرشناس و پیامبر جوانی ناشناس

ار انس بن مالک آورده‌اند که گفت پیامبر (ص) که روی به مدینه نهاد، آن هنگام بو بکر پیرمردی سرشناس بود و پیامبر (ص) جوانی ناشناس، مردم به بو بکر بر می‌خوردند و می‌گفتند او مگر این که جلوتر از تو است کیست و او می‌گفت دراه

۱- چنانچه قسطلانی در ص ۲۱۴ از ح ۶ ارشاد الهامی گفته این گفتگوها در هنگام انتقال از سرزمین بی‌همرو درمی‌گرفت و بنی‌عمر و بنی‌عوف گروهی از انصاریان که ندقیه منزل داشتند چنانچه به گسترده‌گی بیاید رسول خدا (ص) در هنگام کوچیدن به مدینه برایشان فرود آمده بود.

را بمن نشان می دهد تا به این وسیله دیگران را به پندار اندازد که او بلند و راهنمای حاده است ولی غرض خودش تنها آن بود که پیامبر راه خیر را به او می نماید.

و در عبارت دیگر: ابوبکر پشت سر پیامبر (ص) بر مرکب نشسته بود و آن راه را بهتر از اوست شناخت مردم که وی را می دیدند می شناختندش و می پرسیدند ابوبکر این بچه که جلوتر از تو است چیست؟ و نه گزارش احمد می گفتند ابوبکر این بچه که جلوتر از تو است چیست؟ وی می گفت این، راه را بمن نشان می دهد و در عبارتی: می گفتند ابوبکر این کیست که به این گونه او را بزرگ می داری؟ او می گفت این، راه را بمن نشان می دهد چون آن را بهتر از من می شناسد.

و در گزارش دیگر: رسول خدا (ص) پشت سر ابوبکر سوار شترش شد و در تمهید از ابن عبدالبر آمده که چون شتر ابوبکر را آوردند ابوبکر از رسول خدا (ص) درخواست کرد سوار شود تا ادهم در ترك او بنشیند رسول خدا (ص) گفت نه تو سوار شو تا من در ترك تو سوار شوم زیرا هر کس سزاوارتر است که جلوی چارپایش سوار شود و پس از آن چون ابوبکر را می گفتند این کیست پشت سرت؟ می گفت این، راه را بمن نشان می دهد.

و در عبارتی دیگر: چون او (ص) روی به مدینه آورد مسلمانان با او برخاستند و ابوبکر برای مردم بر خاست و پیامبر خاموش نشست و آن هنگام ابوبکر پیر مرد بود و پیامبر جوان پس کسانی از اصحاب که رسول خدا (ص) را ندیده بودند آغاز به آمدن کرده به نزد ابوبکر می شدند و او ایشان را به پیامبر (ص) معرفی می کرد و این بود تا آفتاب بر رسول خدا (ص) افتاد و ابوبکر روی آورده از بالا پوش خویش سابهائی برای او ساخت و این هنگام مردم او را شناختند.

صحیح بخاری ج ۱/ ۲۲۲/ ۱ مسند احمد ۲۸۷/ ۳ معارف ابن قتیبه ص ۷۵ الرياض النضرة ۷۸/ ۱، ۸۰، ۷۹ المواهب اللدنیة ۸۶/ ۱ سيرة حلبی ۶۱، ۴۶/ ۲

امینی گوید: روز کارچه بسیار از جایگاه بلند پیامبر اسلام گامته تا سکویند:

او حوایی ناشناس بوده که گویا از بچه‌ای ناشناس بوده که پیر مردی که آواز او همچون آوازهای همه جا میان مردم پراکنده شده بود او را بلند راه خود گرفته گاهی بر ترک خود بنشاند و گاهی وی را جلو اندازد و هرگاه پرسشی از او در این باره کند میگوید: این، راه را بمن نشان می‌دهد چون بهتر از من آن‌دانی شناسد گویا پیامبر اسلام (ص) همان کس نبوده که همیشه خویشش را همراه با دعوت خود - به قبیله‌ها عرصه می‌کرد تا چه آنان که به او ایمان آوردند و چه دیگران همه او را شناختند بویژه انصار از مردم مدینه که - مردان اوس و خزرج از آنان بودند و - یسکار در عقبه اولی ما از بیعت کردند و بار دوم نیز ۷۳ مرد و دو زن از ایشان در عقبه دست بیعت به او دادند.

و نیز گویا او (ص) همان کسی بود که خود یارانش را فرمود تا پیش از وی به مدینه کوچ کنند و با آن کوچیدن‌ها در خانه‌هایی بسته شد و سرای مردمانی چند از ساکنان نهی گردید و اهل آن از مرد و زن روی به راه آوردند و آنگاه پیشاپیش مهاجران نزدیک به ۶۰ مرد بود، تا در مکه معظمه کسی از مسلمانان با او (ص) نماند مگر امیر مؤمنان و یوبکر. و نیز گویا مدینه شهر بنی‌النجدار بود که همه دائمی‌ها و سنگان مادری پیامبر اکرم به‌نماد می‌آمدند.

و نیز گویا او (ص) خود بود که مدینه را مرکز کشور و پایتخت فرمانروایی و لشکرگاه جنبش خود برگزیده و هم مردانش را در آن پراکند و هم حاکمان خود را چه از مردم خود آنجا و چه از مهاجران که در هر لحظه انتظار مقدم شریفش را داشتند و چون دیدندش که می‌آید خرد و کلان‌شان به پیشواز او شتافتند که در میان آنان بیعت کنندگان آن دوما بودند و پیشاپیش آنان نیز مهاجران بودند که همه او را مثل فرزندان خویش می‌شناختند و او (ص) چندین شاه‌روز در قباء مرد بنی‌عمر و بنی‌عوف در نکه کرد تا مسجد شریف خود را در آنجا بنید نهاد و همانجا هر کس در قباء بود از جمله کسانی از مردان اوس و خزرج هم که بیشتر او را نمی‌شناختند همه او را شناختند و هر که از مدینه آمده بود نیز به او

پیوست و همگان با او آشنا شدند و خود نماز جمعه را در قباء و در میان بیابان - بیابان را، و تا - مگزارد و تمامی مسلمانانی که آنجا بودند در پشت سرش به نماز ایستادند.

و کاملاً امری طبیعی است که مردم چون چشمشان به او (س) افتد هر که او را می شناسد بدیگران نشان بدهد و هر که نمی شناسد یا پرسش خود در پی شناختنش باشد و بیعت کنندگان پیش ییقتند تا با وی آشنائی دهند و خود را به پیشگاه او نزدیک تر نمایند در این هنگام و در میان ابوه این جمعیت دیگر نادانی نمی ماند تا هنگام کوچیدن حضرت از سرزمین بنی عمرو بپرسد ابو بکر! این بچه که جلوتر از تو است کیست؟

گویا بزرگوار می که می آمده مردی معمولی بوده که آوازه او به همه گوشه و کنارها رسیده و هیچکس از آن گروه ابوه وی را ندیده و آن همه ابوهی جمعیت بحاطر او بوده و همه سردپای برهنه مصرانه به دیدار وی نشافته و پردگیان برای دیدار او به بلندی ها بر نیامده و بچه ها و کودکان با این سرودها به او خوش آمد گفته بودند:

«ماه دوهفته بهما روی نمود از پشته های بدرودگاه»

سیاسگزاری بر ما بایسته است و تا کی؟ تا آنگاه که دعا کننده ای خدا را می خواند.

ای آنکه در میان ما برانگیخته شدی با فرمانی آمدی که به کار بسته خواهد شد

و گویا او در لسانی ناشناس و بی هیچ مقدمه به شهری پانواده که هیچکس او را در آنجا نمی شناسد و ناچار تنها باید با سؤال از بویکر هویت او روشن شود. و انگهی این لایوشانی که بویکر در پاسخ خود روا داشته و گفته: او را و

۱- م ترجمه ثبات الوداع است که نام جایگاهی در بیرون مدینه بوده چون هر کس از این شهر می مکد می شنه حداساطلی و مشایعت وی در آن نواحی انجام می گرفته

به من می نماید چه انگیزه‌ای داشته که بگوئیم او در دل خود مقصودش این بوده که راه خوشبختی را به من می نماید ولی می خواسته دیگران کمان برند که بلد راه است و جاده را نشان می دهد. مگر در آنجا ترس و بیمی در کار بوده که یاز به این دوپهلو حرف زدن باشد؟ رسول خدا (ص) که پای به آن سرزمین نهاده بود مگر با پشتوانه کافی و شماره پیروان فراوان و با نیروی دفاعی ارجمندی و آن هم در حالیکه اصرار با اویبیت کرده بودند که در راه وی جان بپازند، آیا بو بکر در اینجهام که در مادی بلند دین و در پناه زره استوار آن بود از غریب می ترسید؟ یا علتی دیگر داشت، این را باید از کار آگاهان پرسید و شکفت و هزاران شکفت از مردی که به گفته خودشان در مرکز اسلام و میان دلیران مهاجر و انصار ما این گونه در هر اس بوده و دست به عسا راه می رفته آنگاه آمده اند و بی هیچ زنجیره پیوسته‌ای از مجاهد روایت کرده و بر این مسمود بسته اند که گفته: نخستین کسی که با شمشیر خود اسلام را آشکار کرد رسول خدا بود و ابو بکر الح^۱

و تازه موقعیت چنان اقتضا داشت که از هر کس در آن روز به مدینه آید درباره رسول خدا (ص) پرس و جو کنند و این که کی به آنجا می رسد له درباره این که این بچه جلو روی بو بکر کیست.

و شکفت آنکه پندار این گزارشگر در شناس گرفتن مردم رسول خدا را همچنان میان پیشواز کنندگانی از او دنبال یافته که دلهای همگان سخت پر می زده است برای شناخت او و تبرک جستن بدیدارش تا بو بکر بالا پوش خود را سایبان او گردانید و آنگاه مردم او را شناختند.

کی پیرمردی بو بکر یا جوانی پیامبر مقارن بوده؟ او (ص) که - چنانچه انشاء الله میباید - دو سال و چند ماه هم اردوی سالخورده تر بوده - این قتیبه حکم مظاهر همان احادیث یاد شده کرده و در ص ۷۵ از المعارف می نویسد این حدیث نشان

۱ - تاریخ ابن کثیر ۵۸/۳ تاریخ ابن عساکر ۴۴۸/۶ و برگسردید به ص ۷۹ از همین

می دهد که بوبکر از رسول خدا (ص) خیلی سالمندتر بوده و آنچه نزد گرازشگران شهرت دارد نیز همین است که حکایت کردیم پایان و پیش از آن نیز حکایت کرده که رسول خدا (ص) از بوبکر سالمندتر بوده.

آری متأخران از شارحان بخاری نقطه ضعف را در آن احادیث دریافته و این سخن را که «بوبکر پیرمرد و پیامبر جوان بوده» به این گونه تأویل کرده اند و که نشانه های پیری در پیش بوبکر نمایان بوده ولی چون موی چهره پیامبر سپید شده بود جوان می نمود» ولی هر کس با شیوه های سخنگوئی آشنا باشد می داند که این گونه تفسیرها صرفاً تکلفات ناراست است و آنچه باید از حدیث دریافت همانست که این قتیبه دریافته: بوبکر پیرمرد بوده و پیامبر خدا جوان، همین و بس! و کرمه چه معنی دارد که پرسیده باشند این بچه پیش رویت کیست و این بچه پیش رویت چیست؟ معلوم است که عنوان بچه را بر کسی نمی نهند که پیش از پنجاه سال عمر دارد! هر چند هم موی چهره اش سیاه مانده باشد.

و تازه اگر آن تأویل را صحیح بشماریم چگونه تأویل کنندگان، یثام و ده هوایی را که میان آن با خبر صحیحی از ابن عباس می بینیم درست می نمایند که و گفت: بوبکر گفت ای رسول خدا پیر شدی فرمود دوسوره هود و واقعه مرا پیر کرد و نظیر آن را نیز حافظان از زمان ابن مسعود گزارش کرده اند و در گزارش بی حقیقه آمده است که گفتند ای رسول خدا می بینم پیر شده ای گفت سوره هود و همانندانش مرا پیر کرد!

این گزارش صحیح نشان می دهد که او (ص) مگونه ای غیر عادی به مرحله پیری رسیده و چگونگی های آن دروی آشکار شده و خیلی سریع پای در این کام

۱ - این گزارش را هم حافظ ترمذی در جامع خود آورده و هم حکیم ترمذی در نوادر الاصول و ابویلمی و طبرانی و ابن ابی شیبه پیر آن را آورده اند چنانچه حاکم میر در مستدرک خود - ۲۴۳/۲ - پس از آوردن آن حدیث را دروی خود را بدست بود آن نیز گنجانده و ذمی نیز بدآوری را اعتراف کرده است. به همین گونه قرطبی در تفسیر خود ۱/۷ و ابومهر در الجمع ص ۲۸۰ و من کتب در تفسیر خود ۴۳۵/۲ و خازن در تفسیر خود ۲۳۵/۲ آورده اند.

از رندگی نهاده تا آنجا که دیگران علت آن را بازمی‌پرسیدند تا بدانند چه چیزی در این واقعه اثر داشته؟ پس این را با آن تأویل خنك چگونه جمع کنیم؟

و چه‌سا برای حل این دشواری (سرشناس و ناشناس) بگویند بوکر بازرگانی بوده که از روت و آمدهایش مدینه در راه سفرشام مردم او را شناخته بودند ولی اگر هم کردن نهادیم و پذیرفتیم که او بازرگان بوده و اگر هم کردن نهادیم و پذیرفتیم که بشام رفته - که این دو فرض را هم جز به دشواری نتوان پذیرفت - تازه می‌توانیم در برابر آن بگوئیم بسیار خوب رسول خدا (ص) هم که برای بازرگانی راه شام می‌سپرده از طریق مدینه سفر می‌کرده پس اگر تنها بازرگان بودن کسی مستلزم آن باشد که مردم بازرگان را بشناسند پس این ویژگی در پیامبر بزرگداشت مشخص تر بوده زیرا بزرگواری حاصل برای او و ساموری‌اش به دستکاری و بزرگداشت در دلها و آواستکی‌اش به برتری‌ها و آشکار بودن پاکدامنی و عصمت او میان مردم از نخستین روز دارجمندی والای او از نظر نژاد، همه این‌ها او را چشمگیرتر می‌نمود تا همه دیده‌ها بوی او دوخته شود برخلاف بازرگان دیگری که هیچک از این ویژگی‌ها را نداشته است.

و تازه اگر يك تاجر کام در شهری نهاد کسانی که او را می‌شناختند گروهی انگشت شمارند از همکاران خودش یا کسانی که با او داد و ستد دارند و این گونه شناسائی ویژه افدگی از مردم بیش نیست پس چه ارتباطی دارد که مثل طرفداران و مفسران آن حدیث‌ها گمان بریم توده مردم او را می‌شناخته‌اند این مفسران مگر حسرت دارند که روزی پیامبر خدا (ص) به سفر مدینه رفت که بوکر پستان مادر در دهان گرفته شیر می‌خورد؟ زیرا از (ص) چون عمرش به شش سال رسید ام ایمن او را برای دیداردائی‌ها و بستگان مادری‌ری - بنی عدی بن لثجار - مدینه برد تا ایشان او را ببینند. در خانه فایده که مودی از منی بی‌النجد بود او را منزل داد و یکماه در آنجا مقیم ساخت و از جمله حوادث این سفر:

ام ایمن گفت: «یومرؤز یکی از روزها که در مدینه بودم و مردان بهر دان بهر -

شدند و گفتند احمد را برای ما بیرون فرست چون او را فرستادم بوی نگر بستند و مدت زمانی از را داری نمودند و سپس یکی شان دیگری گفت این پیامبر این مردم است و این هم سرای مهاجرت او است و بزودی در این شهر ما کشتار و برده گیری، کاری سهمناک روی خواهد داد. اما این گفت همه این ها را از سخنان آن دو در دل نگاهداشتیم.

آیا پس از همه این ها و پس از آن همه زمینه چینی هایی که از پیش برای پیامبری او شده و میان مشرق و مغرب را پر کرده بود و پس از آن آوازه بلندی که همه گوشه و کنارها را تکان داد و پس از گذشتن ۵۰ سال از عمر مبارک رسول خدا (ص) ناهم او جوانی ناشناس است و مومکر پیری سرشناس؟ که از وی پرسند این بیجه چلو رویت کیست؟

برای آن که این جمله روشن شود سزاوار آن است که چگونگی هجرت او (ص) را بیاوریم تا اینانی خوانندگان مزیدی گرفته و بیک بشکند که گزافه گوئی در فضیلت تراشی چون با کوری و کری همراه گردید چه دروغ های جهالت باری پدید می آرد که در دل صحاح و مسندهای آبخانی جا می گیرد پس گوئیم:

نقش انصار در دویعت

رسول خدا (ص) در مواقعی که طوایف به زیارت کعبه می آمدند خویش را همراه با دعوت به سوی خدا بر آنان عرضه می کرد و آنان را گزارش می داد که او پیامبری برانگیخته است. چنانچه خود را هم بر کنندیان عرضه داشت و هم بر بنی عبدالله که تیره ای از کلبیان بودند و هم بر بنی حنیفه و هم بر بنی عامر بن صعصعه و هم بر گروهی از بنی عبدالاشهل. تا چون خدای عز و جل خواست دین خود را آشکار ساخته و پیامبر (ص) خویش را از جمت سازد و وعده خود را بهاد وفا کند او (ص) در مواقعی که گروهی از انصار را در آن دیده بود بیرون شد و چنانچه در هر موقعیت مناسبی

۱ - دلائل النبوة از یونیم ۵۰/۱، صفحہ الصقوة از ابی جودی ۲۰/۱، تاریخ ابن کثیر ۲۷۹/۲

برنامه‌اش بود خود را بر طوایف تازیان عرضه کرد و در هنگامی که نزدیک عقبه بود گروهی از حوزج را دید که خدا در ماره ایشان خیر خواسته بود و از جمله آنان ابو امامه اسعد بن زراره نجاری بود و عوف بن حریث بن عفره و رافع بن مالک و قطیبه بن عامر بن حدیده و عقبه بن عامر بن ثابی و جابر بن عبدالله .

پس رسول خدا (ص) با آنان به سخن پرداخت و ایشان را به سوی خدا خواند و اسلام را برایشان عرضه کرده قرآن برایشان خواند آنان دعوت وی را پاسخ مثبت داده و سپس از نزد او (ص) بازگشته و با ایمان و تصدیق وی روی به دیار خویش نهادند.

چون به مدینه و میان قوم خویش رسیدند برای آنان حکایت رسول خدا (ص) را باز گفتند و ایشان را به اسلام خواندند تا نام این آئین در میان ایشان پراکند و هیچ خانه‌ای از خانه‌های اخصار نماند مگر از رسول خدا (ص) در آن پاد می‌شد چون سال آینده شد در موقع زیارت کعبه ۱۲ مرد از اخصار بیامدند و رسول خدا (ص) را در عقبه نخست دیدار کرده و بهیئت نساء با او دست فرمابری دادند و این پیش از آن بود که جنگ برایشان واجب گردد و ایشان عاصم بن ابوامامه اسعد بن زراره، عوف بن عفره، معاذ بن عفره، رافع بن مالک، ذکوان بن عبدقیس، عباد بن صامت، یزید بن ثعلبه، عباس بن صاده، عقبه بن عامر، قطیبه بن عامر، ابوالهیثم بن تیهان، عدیم بن ساعد.

عاصم بن صامت گفت ما در شب عقبه نخست به رسول خدا (ص) دست فرمابری دادیم که هیچ چیز را شریک خدا ندانیم، دزدی نکنیم، زنا نکنیم، فرزندان خود را نکشیم و در دلمان که میان دست‌ها و پاها ایمان است دروغی نیافرینیم و در هیچ کار نیکوئی سراز فرمان او نمیچسبیم.

چون این گروه از نزد رسول خدا (ص) بازگشتند رسول خدا (ص) معصم بن

۱- در حقیقت همان بیعت ثابته و بیعت پیروی از اسلام و آمدن در جرگه مسلمانان است مگر به

عمیر بن هاشم بن عبدمناف را با ایشان فرستاد و او را فرمود تا قرآن برایشان بخواند و اسلام رایه آنان بیاموزد و دانش دین نمایان باد داده نماز جمعه و جماعت در میانشان برپای دارد و این بود که مصعب در مدینه «قرآن آموز» نامیده می شد. در حاشیه ابوامامه اسعد بن زرارة تجاری فرود آمده و نماز جمعه و جماعت را در میانشان برپا می داشت و همه چنان مرد او درنگ کرد و دو نفری مردم را به اسلام می خواندند تا هیچ خانه از خانه های انصار نماند که زنان و مردانی مسلمان در آنجا نباشند.

سپس مصعب بن عمیر به مکه برگشت و کسانی از مسلمانان انصاری هم با هم قبیله ای های متپرستان که آننگ حج داشتند بیرون شدند تا به مکه رسیدند و برای میانه های ایام تشریق (سه روز پس از عید قربان) با رسول خدا (ص) در عقبه وعده گذاشتند. کعب گفت چون از کار حج فارغ شدیم و همان شی رسید که با رسول خدا (ص) در آن وعده داشتیم سرور سروران ما و بزرگی از بزرگانمان عبدالله بن عمرو بن حرام - پند حار - هم ما ما بود او را با خود بگیرفیم و به اسلام خواندیم او پذیرفت و در عقبه ما ما همراهی کرد و خود مهر ما بود آن شب را ما قوم خویش در میان بارهایمان خفتیم تا یک سوم شب گذشت و از میان بارهایمان برای وعده ای که با رسول خدا (ص) داشتیم بیرون شدیم تا در دره ای نزدیک عقبه فراهم آمدیم، ما ۷۳ مرد بودیم و دو زن از زنان ما نیز همراه ما بودند. امماره لسیه بشت کعب و اممنیع اسماء بنت عمرو.

گفت که پس رسول خدا (ص) به سخن پرداخت قرآن خواند و ما را به سوی خدا دعوت کرد و به اسلام آوردن تشویق فرمود و سپس گفت از شما دست فرما ببری می گیرم که در برابر هرگزندی که فرزندان و زنان را در برابر آن پاسداری می کنید از من پشتیبانی کنید براء بن معرود دست او را بگیرفت و سپس گفت آری سوگند به آن کس که تو را به راستی برانگیخت از هرگزندی که همسران خود را در برابر آن پاسداری می کنیم تو را نیز پشتیبانی می کنیم. اینک ای رسول خدا دست فرمانبری از ما گیر که ما بخدا مردان جنگ و زده هستیم و این پیشه

را بر دگر داده از مزرگمردان پیشین به ارث برده ایم رسول خدا (ص) گفت دوازده تن مهتر از میان خویش به سوی من میرون فرستید تا برای گروه خویش در آنچه پدر فته اند (نه بنده) باشند پس ایشان ۱۲ مهتر از میان خویش میرون فرستادند نه آن از خزدجیان و سه تن از اوسیان بدین شرح:

۱- ابوامامه اسعد بن زرارۃ خزدجی

۲- سعد بن ربیع بن عمرو

۳- عبدالله بن رواحه بن امرؤ القیس

۴- رافع بن مالک بن عجلان

۵- براء بن معرور بن صخر

۶- عبدالله بن عمرو بن حرام

۷- عناده بن صامت بن قیس

۸- سعد بن عباده بن دلیم

۹- منذر بن عمرو بن خنیس

۱۰- اسید بن حضیر بن حکامه اوسی

۱۱- سعد بن خثیمه بن حرث

۱۲- رفاعه بن عبدالمنذر بن زمر که گاهی بدای او اموال هبتم بن نبهان را یاد کرده اند.

پس رسول خدا (ص) به مهتران گفت شما همانگونه صامتن آنچه قومتان پذیرفته اند هستید که حواریان برای عیسی بن مریم ضامن شدند من نیز برفروم خودم ضامن هستم - یعنی بر مسلمانان - ایشان گفتند آری.

عاص بن عباده بن فضله انصاری گفت ای گروه خزدج آیا می دایید برای چه برنامه ای دست فرماتری معاین مرد داده اید گفتند آری گفت شما بسا او بیعت کرده اید که (برای پیشبرد دینش) با هر مردمی (که مخالف او بودند) از سیاه و سرخ پوست - محسکید - اگر چنان می بینید که چون در راه او بلائی بر سردارانی تان

آمد و آنرا کاهش داد و بزرگداشتان کشته شدند آنگاه بر خلاف میل او وی را به آشتی دایمی دارید از هم اکنون بگوئید زیرا بخدا اگر چنین کنید رسوائی دنیا و آخرت گریبانگیر شما است و اگر چنان می بینید که همانگونه که او را دعوت کردماید برای کاهش دادن در دارائی ها و قربانی دادن بزرگان خود با او روبرو شده اید بخدا که این برنامه؛ نیکوئی دنیا و آخرت را در بر دارد گفتند ای رسول خدا اگر ما بلای کاهش دارائی ها و کشته شدن بزرگان خویش را آسان گیریم در برابر آن چه خواهیم یافت گفت هشت گفتند دست را دراز کن پس دست بگشود و همه دست فرمانبری به او دادند .

عباس بن عباد به او گفت سو کند بخدائی که تو را به راستی برانگیخت اگر خواهی فردا ناشمشیر همام بر سر آنان که در منی گرد آمده اند خواهیم ساخت گفت که: رسول خدا (ص) گفت دستور چنین کاری را ندارم ولی اکنون بر گردید به سراغ بارهاتان. پس ایشان به خوابگاه هاشان برگشتند و چون به مدینه رسیدند اسلام را در آنجا آشکار ساختند البته در میان قوم ایشان کسانی از پیران و بزرگان بودند که بر همان دین مت پرستی خود مانده بودند اما کسانی که دوم بار در عقبه با پیامبر بیعت کردند ۷۳ مرد بودند و ۶ زن؛ بدین شرح:

- | | |
|------------------------------|---|
| ۱ - اسید بن حضیر | ۲ - ابوالهثیم بن نهبان (این هر دو از مهتران بودند) |
| ۳ - سلمه بن سلامه اشلی | ۴ - ظهیر بن رافع خزرجی |
| ۵ - ابورده بن نبار بن عمرو | ۶ - نهیر بن هبثم حارثی |
| ۷ - سعد بن خثیمه | ۸ - رفاعة بن عبدالمنذر (این دو نیز از مهتران بودند) |
| ۹ - عبدالله بن جبیر بن نعمان | ۱۰ - معن بن عدی بن جلد |
| ۱۱ - عویم بن ساعدة اوسی | ۱۲ - ابویوب خالد انصاری |
| ۱۳ - معاذ بن حارث انصاری | ۱۴ - اسعد بن زراره (از مهتران است) |
| ۱۵ - سهیل بن عتیک نجاری | ۱۶ - اوس بن ثابت خزرجی |
| ۱۷ - ابوطلمحه زید بن سهل | ۱۸ - قیس بن ابی صعصعه نجاری |

- ۱۹- عمرو بن غزیه خزرجی
 ۲۰- سعد بن ربیع (ازمهران)
 ۲۱- خارجة بن زید خزرجی
 ۲۲- عبدالله بن رواحه (ازمهران)
 ۲۳- بشیر بن سعد خزرجی
 ۲۴- خلاد بن سويد خزرجی
 ۲۵- عقبه بن عمرو خزرجی
 ۲۶- زیاد بن لید خزرجی
 ۲۷- فروة بن عمرو خزرجی
 ۲۸- خالد بن قیس خزرجی
 ۲۹- رافع بن مالك (ازمهران)
 ۳۰- ذکوان بن عبد قیس خزرجی
 ۳۱- عبادة بن قیس خزرجی
 ۳۲- حارث بن قیس خزرجی
 ۳۳- براء بن معرور (ازمهران)
 ۳۴- بشر بن براء خزرجی
 ۳۵- سنان بن صفی خزرجی
 ۳۶- طفیل بن نعمان خزرجی
 ۳۷- معقل بن منذر خزرجی
 ۳۸- یزید بن منذر خزرجی
 ۳۹- مسعود بن یزید خزرجی
 ۴۰- ضحاک بن حارثه خزرجی
 ۴۱- یزید بن خزام خزرجی
 ۴۲- جبار بن صخر خزرجی
 ۴۳- طفیل بن مالك خزرجی
 ۴۴- کعب بن مالك خزرجی
 ۴۵- سلیم بن عمرو خزرجی
 ۴۶- قطبة بن عامر خزرجی
 ۴۷- یزید بن عامر خزرجی
 ۴۸- کعب بن عمرو خزرجی
 ۴۹- صفی بن سواد خزرجی
 ۵۰- ثعلبة بن غنمة سلمی
 ۵۱- عمرو بن غنمة سلمی
 ۵۲- عبدالله بن ایس سلمی
 ۵۳- خالد بن عمرو سلمی
 ۵۴- عبدالله بن عمر (ازمهران)
 ۵۵- جابر بن عبدالله سلمی
 ۵۶- ثابت بن ثعلبه سلمی
 ۵۷- عسیر بن حارث سلمی
 ۵۸- خدیج بن سلامة بن فرافر
 ۵۹- معاذ بن جبل خزرجی
 ۶۰- اوس بن عباد خزرجی
 ۶۱- عبادة بن صامت (ازمهران)
 ۶۲- غنم بن عوف خزرجی
 ۶۳- عباس بن عبادة خزرجی
 ۶۴- ابو عبدالرحمن بن خزرجی
 ۶۵- عمرو بن حنث خزرجی
 ۶۶- رقاعة بن عمرو خزرجی

- ۶۷ - عقیقه بن وهب جشمی ۶۸ - سعد بن عباد (از مهتران)
 ۶۹ - مندر بن عمرو (از مهتران) ۷۰ - عوف بن حارث انصاری
 ۷۱ - معوذ بن حارث انصاری ۷۲ - عماره بن حزم انصاری
 ۷۳ - عبدالله بن زید مناة خزرجی

تغزارش هجرت

چون فریض در برابر خدای عزوجل راه سرکشی در پیش گرفتند و آن بیکولی را که برایشان خوانده بود پدیدرفتند و پیامبر او (ص) را دروغگو شمردند و پرسندگان او از یکتاپرستان و تصدیق کنندگان پیامبرش و جنگ زدندگان به کیش وی را شکنجه دادند و آواره کردند آنگاه بود که خدای عزوجل به رسولش (ص) اذن داد تا به پیکار برخیزد پس این آیه نازل شد: کسانی که چونستم دیده‌اند نرد می کنند اجازه دارند و سپس نیز این آیه: ما ایشان پیکار کنید تا آشوبی در میان نموده و دین برای خداوند باشد.

چون خدای تعالی او (ص) را اجازه جنگ داد و این گروه از انصار هم او را پیروی کردند که در راه اسلام و باری او و پیروانش با او باشند و کسانی از مسلمانان نیز به پناه ایشان شتافتند رسول خدا (ص) یارانش را فرمود تا آن کسان از قوم خودش و همراهانشان که از مسلمانان مکه بودند و سپس در جدرکه مهاجران در آمدند همه به مدینه روند و مدابجا کوچ کنند و پیران ایشان از انصار پیوندند و گفت: خدای عزوجل برای شما برادری نهاد و هم خانه‌ای قرارداد که در آنجا ایمن باشید پس ایشان دستمسته بیرون شدند و رسول خدا (ص) در مکه چشم به راه ماند تا پروردگارش به او نیز اجازه خروج از مکه بدهد تا به مدینه کوچ کند. جمعی زادگان کسوجیدند و در خانه‌هایشان بسته شد و با این کوچ کردن‌ها چیزی نماند که در سراها روی بهویرانی رود، هیچ کس در آنها نماند و از ساکنان نهی گردید، بنی غنم در دوان هم از مسلمانان بودند که همه ایشان از

رفان و مردان به مدینه کوچیدند و مهاجران همچنان یکی از پی دیگری می رفتند
و از آن میان:

- | | |
|------------------------|----------------------------|
| ۱- ابوسلمه بن عبدالاسد | ۲- عامر بن ربیعہ کعبی |
| ۳- عبدالله بن جحش | ۴- ابواحمد عبد بن جحش |
| ۵- عکاشه بن محسن | ۶- شجاع بن وهب |
| ۷- عقبه بن وهب | ۸- عربد بن حمیر |
| ۹- منفذ بن بانه | ۱۰- سعید بن رفیش |
| ۱۱- معرزن بن فضله | ۱۲- یزید بن رفیش |
| ۱۳- قیس بن خابر | ۱۴- عمرو بن محسن |
| ۱۵- مالک بن عمرو | ۱۶- صفوان بن عمرو |
| ۱۷- ثقف بن عمرو | ۱۸- ربیعہ بن اکثم |
| ۱۹- زبیر بن عیدہ | ۲۰- تمام بن عیدہ |
| ۲۱- سخره بن عیدہ | ۲۲- محمد بن عبدالله بن جحش |
| ۲۳- عمر بن خطاب | ۲۴- عیاض بن ابی ربیعہ |
| ۲۵- زید بن خطاب | ۲۶- عمرو بن سراقه |
| ۲۷- عبدالله بن سراقه | ۲۸- خنیس بن حدافه |
| ۲۹- ایاس بن بکیر | ۳۰- عاقل بن بکیر |
| ۳۱- عامر بن بکیر | ۳۲- خالد بن بکیر |
| ۳۳- طلحه بن عیدالله | ۳۴- حمزه بن عبدالمطلب |
| ۳۵- صهیب بن سنان | ۳۶- زید بن حارثه |
| ۳۷- کنان بن حصین | ۳۸- عبیدہ بن حارث |
| ۳۹- طفیل بن حارث | ۴۰- حصین بن حرث |
| ۴۱- مطعم بن اثاثه | ۴۲- سویط بن سعد |
| ۴۳- طلیب بن عمیر | ۴۴- خیاب برده عثه |

- ۴۵- عبدالرحمن بن عوف
 ۴۶- زبیر بن عوام
 ۴۷- ابوسیره بن ابی رهم
 ۴۸- مصعب بن عمیر
 ۴۹- ابو حذیفه بن عتبہ
 ۵۰- سالم بن عبدالله بن ابی حذیفه
 ۵۱- عتبہ بن خزّام
 ۵۲- عثمان بن عفّان
 ۵۳- انس بن عیسی
 ۵۴- ابو کبشه غلام رسول خدا
- رسول خدا (ص) پس از هجرت اصحابش خود در مکه درنگ کرده چشم بر راه بود تا دستوری برای کوچیدن خودش برسد و هیچکس از مهاجران در مکه با او نماند مگر کسانی که گرفتار بودند یا توشه راه نداشتند. البته علی بن ابیطالب و ابوبکر بن ابی قحافه (رض) نیز مانده بودند تا روزی فراسید که خدا به رسول خود (ص) اجازه داد از میان قوم خود از مکه کوچ کند و بیرون شود، آنگاه که او (ص) خود بیرون شد هیچکس از بیرون شدن او آگاهی نیافت مگر علی بن ابیطالب و ابوبکر صدیق و خانواده ابوبکر. اما علی را رسول خدا (ص) از بیرون شدن خویش خبر داد و او را فرمود که پس از او در مکه بماند تا امامت هائی را که از مردم برد رسول خدا (ص) بود به ایشان برگرداند زیرا چون مردم مکه از راستی و درستکاری رسول خدا (ص) اطمینان داشتند این بود هر کس چیزی گرانها داشت که از تناف شدن آن می ترسید آن را به امامت میزد او (ص) نهاده بود.
- چون رسول خدا (ص) آماده خروج شد با ابوبکر بدر آمد و روانه عار ثور گردید که در کوهی در جنوب مکه قرار داشت پس وارد آنجا شدند و رسول خدا (ص) با دوست خود سه روز در آنجا درنگ کرد.
- سپس راهنمای آنها شدند عبدالله بن ارقط - ایشان را به راه انداخته راه بخش های پائین مکه را در پیش گرفت و سپس آنها را به کراهه پائین عرفان^۱ برد و آنگاه به نواحی پائین امج^۲ و سپس آن دو را گذر داده پس از گذر دادن ایشان از قدید^۳
- ۱- بروزن هشانه جاتی است در دومتزلی مکه.
 ۲- بروزن حسن شهری است در حومه مدینه
 ۳- بروزن حسین جایگاه آبی است میان مکه و مدینه که خانه های خزاعیان در آنجا بوده

خود پیشاپیش آن دو به راه افتاد و ایشان را به راه خراسان^۱ و سپس به راه پشته^۲ مره^۳ و آنگاه به راه لقف^۴ کشاید و آنگاه آندو را به درون وحش زار مجاج^۵ کشاید و سپس آندو را در سراسیمه مجاج به راه انداخت و سپس آندو را به بدل مرجع^۶ دوالعضوبین - العضوبین - کشاید و آنگاه به کودهای نزدیک^۷ و سپس آندو را کشاید به جداجد^۸ و آنگاه به آجرد^۹ و آنگاه آندو را در راه دوسلم انداخت که از کودهای اعداد و وحش زار تعین^{۱۰} بود و پس از گذشت از عبا^{۱۱} آندو را از فاجه^{۱۲} گذرد و آنگاه در عرج^{۱۳} فرود آورد پس رسول خدا (ص) مردی از اسلمیان را که به او اوس بن حجر می گفتند بر شتری از آن وی که آن را ابن الرءاء می گفتند سوار کرد و به مدینه فرستاد و مسعود بن حنیفه را که غلام او بود نیز با وی گسیل داشت سپس راهنما آندو را از عرج بیرون برده از دست راست دکوبه^{۱۴} راه پشته غائر^{۱۵} را

۱- بروزن عطار جانی است نزدیک جطفه ۲- راه تشدید ندارد.

۳- لقف را هم با حرکت فاء می خوانند (: قفا) و هم با فتح لام و سکون فاء (: لقف) و هم با کسر لام و سکون فاء (: لقف)

۴- بفتح یا کسر میم و جهمشده و برخی نیز آنرا بفتح میم و پس از الف نیز حاء حطی (مجاج) درست می دانند.

۵- به فتح میم و پس از آن راه ساکن و بعد جیم مکسوره و حاء بی نقطه.

۶- به فتح کاف و سکون شین و راه بی نقطه

۷- با دو جیم نقطه دار و دودال بی نقطه و الفی در میانه، یکی از جاهای قدیمی است ۸- نام کوهی در آنجا.

۹- یا کسر تاء و هاء و سکون عین و نون آخر نام چشمه آبی بوده است که نام اینجا از آن گرفته شده و خود میان مکه و مدینه و در سهیلی سفیا بوده است، برخی نیز نام آنرا بصورت دیگر آورده اند.

۱۰- عبا^{۱۱} و عبا^{۱۲} نیز نوشته اند

۱۱- فاجه - با حاء حطی - و فاجه نیز نوشته اند و آن نام شهری است در سمرقانی مدینه

۱۲- با فتح عین و سکون ذاء گردنه ای است میان مکه و مدینه.

۱۳- با فتح راه پشته صعب العبور است نزدیک عرج.

۱۴- محمد بن ابی الدین مصری در حاشیه سیره ابن هشام - ۱۰۸/۲ - می نویسد: و با قوت به این کلمه را در بخش عین بی نقطه - هائر - معنی کرده و تعدیلش عین نقطه دار - غائر - و لی من می گویم که آن را در بخش عین بی نقطه - ج ۶ ص ۱۰۳ از کتاب خود - یاد کرده می نویسد: کوهی است در مدینه و در حدیث هجرت پیامبر آمده که از دست راست دکوبه راه پشته غائر را در پیش گرفت. برخی هم آن راه پشته غائر - یا غین نقطه دار - می نامند پایان - ملاحظه.

پیش گرفت تا آندو را در گودهای رُم^۱ فرود آورد و سپس آندو را به سوی قاء^۲ پیش انداخت و این هنگام که روز بالا آمده و نزدیک به نیمه رسیده بود آن دورا بر بنی عمرو بن عوف فرود آورد.

چون نزدیک قاء رسیدند مردی از چادر نشیمان را به سوی ابوامامه و پدران او از انصار فرستادند پس مسلمانان با شوری تمام روی به سلاح آورده و تعداد ۵۰۰ تن از انصار به پیشواز او شتافتند و او را دیدند که با بوسکر در بر درخت خرمائی سایه گرفته سپس به آندو گفتند با دل آسوده سوار شوید که ما فرمانبرداریم پس آنان را به سمت راست برگرداند تا در قباء در خانه بنی عمرو بن عوف فرود آمدند پس رسول خدا (ص) روز دوشنبه تا پنجشنبه را در قباء در میان بنی عمرو گذراند و مسجد خود را بنیاد نهاد و چنانچه در سنن ابوداود . ج ۱ ، ص ۷۲ آمده گاهی گفته می شود که چهارده شب در قباء درنگ کرد و موسی بن عقبه ۲۲ شب گفته و بخاری گوید ده و اندی شب. سرای های اوس و خزرج در قباء بود.

پس خداوند او را در روز جمعه از میان ایشان بدر آورد و رسول خدا (ص) جمعه را در میان بنی سالم بن عوف بود و در مسجدی که در دل آن وادی - وادی رانوا - بود نماز گزارد و آن نخستین نماز جمعه ای بود که در مدینه خواند.

عبدالرحمن بن عوف گفت : مردایی از قبیله من که از یاران رسول خدا (ص) بودند مرا حکایت کردند و گفتند چون شنیدیم رسول خدا (ص) از مکه بدر شده ما دانستن خبر، چشم به راه آمدش بودیم و چون نماز باعداد می گزاردیم سه میله سنگلاخ خویش شتافته چشم به راه رسول خدا (ص) می ماندیم و جدا سوگند از جانکام نمی خوردیم تا آفتاب بر همه سایه ای که در پناه آن بودیم چیره شود و چون دیگر سایه ای نمی یافتیم به سرای های خویش بر می گشتیم زیرا هوای آن روزها گرم بود.

۱ - یا کسر راء بی نقطه جائی است در هشت فرسخی - و بقولی شش فرسخی - مدینه

۲ - باقاف مضموم دهکده ای است در دو میلی مدینه

چون رسول خدا (ص) پای به مدینه نهاد و تمام جمعه مکزارد عثمان بن مالک و عباس بن عباد بن نوفل در میان مردانی از بنی سالم بن عوف به نزد او شدند و گفتند ای رسول خدا نزد ما همان که ترا شماره پیران کافی و پشتوانه فراوان و نیروی دفاعی بسیار در نزد ما هست گفت راه آن را به شترش را می گوید - باز گذارید که خود دستور کار را دارد پس راه آن را باز گذاردند تا برفت و رویا روی خانه یاسیان رسید و زیاد بن لبید و فروة بن عمرو با مردانی از یاسیان به او برخوردند و گفتند ای رسول خدا به نزد ما آی که ترا شماره پیران کافی و پشتوانه فراوان و نیروی دفاعی بسیار نزد ما هست گفت راه آن را باز گذارید که خود دستور کار را دارد پس راه آن را باز گذاردند تا برفت و گذارش به خانه ساعدیان افتاد و سعد بن عباد و منذر بن عمرو در میان مردانی از ساعدیان به او برخوردند و گفتند ای رسول خدا به نزد ما آی که تو را شماره پیران کافی و پشتوانه فراوان و نیروی دفاعی بسیار نزد ما هست گفت راه آن را باز گذارید که خود دستور کار را دارد پس راه آن را باز گذاردند تا برفت و رویا روی خانه حرثیان خزرچی رسید و سعد بن ربیع و خارجه بن زید و عبدالله بن رواحه در میان مردانی از حرثیان خزرچی به او برخوردند و گفتند ای رسول خدا به نزد ما آی که شماره پیران کافی و پشتوانه فراوان و نیروی دفاعی بسیار برایت داریم گفت راه آن را باز گذارید که خود دستور کار را دارد پس راه آن را باز گذاردند تا برفت و به سرای ننی عدی بن نجار رسید و سلیط بن قیس و ابو سلیط اسیره بن ابی خارجه در میان مردانی از ننی عدی به او برخوردند و گفتند ای رسول خدا به نزد دانی ها و سنگان مادران یاس که شماره پیران کافی و نیروی دفاعی بسیار و پشتوانه فراوان برایت دارند گفت راه آن را باز گذارید که خود دستور کار را دارد پس راه آن را باز گذاردند تا برفت و به سرای بنی مالک بن نجار رسید و همینجائی خواهید که امروز در مسجد او (ص) است و آن روزها جائی بود برای خشک کردن خرما که به دو کودک یتیم از نجاریان بنام سهل و سهیل پسران عمرو تعلق داشت و چون شتر فرو خواهید، رسول خدا بر روی آن همچنان

ماند و فرود نیامد تا دوباره شتر برجست و راهی ده چندان دراز بیمود رسول خدا (ص) همچنان افسار او را رها کرده بود و جلوی او را نمی گرفت تا شتر به پشت سرش رو گرداند و برگشت به همانجائی که نخستین بار فرو خوابیده بود پس در همانجا دوباره فرو خوابید و در جای خود آرام گرفت - و بر زمین ماند^۱ و حران خود^۲ را بشهادت این هنگام رسول خدا (ص) از آن بزرگوار آمد پس ابویوب انصاری - خالد ابن زید - بارهای او را بر گرفت و در خانه خود نهاد و رسول خدا (ص) نیز بر او وارد شد و پرسید این زمینی که برای خشک کردن خرما به کار می رود از کیست معاذ بن عفره گفت ای رسول خدا از سهل و سهل دویس عمر و است که دو پشیمند و من سرپرستش ام من آن دو را راضی می کنم که آن را بدهند تا مسجدی اختیار کنی.

بنگربده سیرقابن هشام ۳۱/۲ - ۱۱۲ تاریخ طبری ۲/۲۳۳ - ۲۲۹، طبقات ابن سعد ۱/۲۰۱ - ۲۲۲ عیون الانرا ۱/۱۵۲، ۱۵۹ کامل از ابن اثیر ۲/۳۸ - ۴۴ تاریخ ابن کثیر ۳/۱۳۸ - ۲۰۵ تاریخ ابوالفدا ج ۱ ۱۲۲ - ۱۲۱ الامتاع از مقریزی ص ۳۰ - ۴۷ سیره حلبی ۲/۳ - ۶۰

۱۱

بوبکر سالخورده تر از پیامبر

از زبان بزرگوار^۱ اسم آورده اند که پیامبر (ص) به بوبکر گفت من از تو بزرگترم یا تو از من؟ گفت بلکه تو از من بزرگتر و ارجمندتر و بیکوتری و من از تو سالمندترم.

این گزارش را ابن ضحاک آورده و ابو عمر نیز در استیعاب آن رایاد کرده

۱ - با چنانچه ابن اثیر نوشته : باقریاد و بانگه برگشت

۲ - حران بر وزن کتاب به گفته سهلی گردن شتر است و به گفته دیگران آن قسمت از سینه و گلوی اوست که به زمین می رسد -

۳ - در ریاض بجای آن زید نوشته و صحیح برید است .

... ۲۶۶/۲ - نیز محب طبری در ریاض النصرة ۱/۱۲۷ و سیوطی در تاریخ الخلفاء، ص

۲۲، نقل از خلیفه بن خیاط و احمد بن حنبل و ابن عساکر

امینی گویند: به شگفت نمی آئی از دروغی که آن را کرامت بوبکر شناخته‌اند؟
یزید بن اسم که روزگار پیامبر (ص) را دریافته چگونه روایت او از وی درست است؟
مگر نه این مرد در سال ۱۰۳ یا ۱۰۴ یا ۱۰۱ در ۷۳ سالگی مرده؟ پس زاده شدن او
روزگاری چند پس از درگذشت پیامبر (ص) بوده.

واللهی کی بوبکر سالخورده‌تر از پیامبر بوده با آنکه او (ص) در عام الفیل
متولد شد و بوبکر سه سال پس از عام الفیل که سعید بن مسیب گفته ابو بکر با
روزگاری که بجانشینی پیامبر گذراند عمری برابر با رسول خدا (ص) یافت
و در شصت و سه سالگی که به سن پیامبر (ص) رسید بمرد بشکرید به :

معارف از ابن قتیبه ص ۷۵ که می نویسد همه متفق القولند که عمر او ۶۳
سال بوده پس رسول خدا (ص) بتعداد سالهائی که بوبکر خلافت کرد بزرگسال‌تر
اراد بوده، پایان. نیز به صحیح ترمذی ۲/۲۸۸ که می نویسد او (ص) در ۶۵ سالگی
در گذشته و به سیره ابن هشام ۱/۲۰۵ و تاریخ طبری ۲/۱۲۵ و ج ۴ ص ۴۷ و استیعاب
۱/۳۳۵ که می نویسد: گذشته از پاره‌ای اخبار نادرست، در این اختلافی نیست
که عمر بوبکر در هنگام وفات به ۶۳ سالگی رسیده بود و او سالروز گاری که
بجانشینی رسول خدا (ص) گذراند عمری برابر با رسول خدا (ص) یافت و در
ج ۲ ص ۶۲۶ پس از بادی از حدیث یزید اسم می نویسد این گزارش جز از راه
این تعبیر به نرسیده و گمان می کنم موهوم باشد زیرا جمهور کسانی که داعشی
در زمینه اخبار و آثار و سرگذشت‌ها اندوخته‌اند می گویند بوبکر با روزگاری
که بجانشینی رسول خدا (ص) گذراند عمری برابر با او یافت و در ۶۳ سالگی بمرد.
باز برگردید به الکامل ۱/۱۸۵ و ۲/۱۷۶، اسد الغابة ۳/۲۲۳، مرآة الجنان ۱/۶۵
۶۹، مجمع الزوائد ۹/۶۰۶، عیون الانبیا ۱/۴۳، الاصابة ۲/۳۴۱، ۳۳۴، سیره

آری گفت و شنود یاد شده میان او (ص) و - نه بوبکر بلکه - سعید بن یربوع مخرومی در گرفته است چنانچه بنوی و ابن مند ^۱ و ابن یربوع روایت کرده‌اند سعید در سال ۵۴ هجری در ۱۲۰ سالگی - یا بگفته برخی چهار سال هم بیشتر - در گذشت ولی چون ریش سفیدی بوبکر و سالخوردگی او یگانه دلیل او در روز سقیفه به سود خود و بر علیه مخالفتش بوده از این روی کسانی که در فضیلت مافی برای او بدیده تند روی افتاده‌اند باد ستبرد زدن تاریخ و جابجا کردن وقایع آن و بماننده‌های این دروغ‌های ساختگی، دلیل مرور را استحکام بیشتری بخشیده‌اند و خدا می‌داند که آنان بر راستی دروغ می‌گویند.

۱۲

مسلمان شدن بوبکر پیش از تولد علی

از زمان شباه آورده‌اند که فرات بن سائب گفت میمون بن مهران را گفتم ابوبکر صدیق اول به پیامبر (ص) ایمان آورد یا علی بن ابیطالب؟ گفت بخدا سو کند بوبکر در روزگار بحیرای راهب به پیامبر (ص) گروید و همی میان او و خدیجه در رفت و آمد بود تا وی را به همسری او در آورد و این‌ها همه پیش از آن بود که علی بن ابیطالب متولد شود.

و از زمان دبیعة بن کعب ^۱ آورده‌اند که اسلام بوبکر را بر نامه‌ای همچون وحی آسمانی بوده زیرا وی در شام تجارت می‌کرد پس خوابی دید که داستان آن را برای بحیرای راهب باز گفت او پرسید تو از مردم کجا هستی گفت مکه پرسید از کدام قبیله گفت قریش گفت پیشه‌ات چیست گفت سوداگری گفت اگر خداوند خواب تو را بگذارد که راست در آید، پیامبری از میان قبیله‌ات برانگیخته خواهد شد که تو در زندگی وی دستیاری هستی و پس از مرگ او جانشینش، ابوبکر این راز

۱ - الامایه ۵۱/۲

۲ - در الحصاصی الکبری آمده است که: از زبان کعب .. و صحیح بر همین است.

را در دل بنهفت تا پیامبر (ص) برانگیخته شد و او بنزد وی آمد و گفت محمد چه دلیلی بر مدعای خودداری گفت همان خوابی که در شام دیدی پس وی را در آغوش کشید و میان هر دو چشمش را بوسید و گفت گواهی می‌دهم که خدایی جز خدای یگانه نیست و گواهی می‌دهم که تو مرا نگیخته خدائی

و امام نووی گفته بو بکر از همه مردم در مسلمانان بیشکام‌تر بود زیرا در پیست سالکی - و برخی گفته‌اند در ۱۵ سالگی - اسلام آورد.

بنگرید به ریاض النضره ۱/ ۵۱، ۵۴، اسد الغابة ۱/ ۱۶۸، تاریخ ابن کثیر ۳۱۹/۹ مواعق محرقه ص ۳۵ تاریخ الخلفاء از سیوطی ص ۲۲ الخصائص الکبری ۲۹/۱ نزهة المجالس ۱۸۲/۲

امینی گوید بامن بیایید در این گزارش‌های زنجیره گسته‌بنگریم تا بداییم آیا بوئی از راستی از آن‌ها شنیده می‌شود اینک میانجیان زنجیره گزارش ابن مهران را بینیم:

۱- ابو عمرو شبابه بن سواد^۱ مدائنی. احمد گفته چیزی از گزارش‌های او ننوشتم چون از فرقه مرجئه بوده و مبلغ آن شمرده می‌شده و ابن خراش گوید احمد که در گزارش احادیث راستگو است از وی خشنود نمی‌بوده و ساجی و ابن عبدالله و ابن سعد و عجل و اسن عدی گفته‌اند او بر آئین مرجئه بوده و پیش از همه این‌ها از آنچه ابوعلی مدائنی روایت کرده بر می‌آید که او خاندان پیامبر (ص) را دشمن می‌داشته و کسی بر وی نفرین کرده و گفته خدا با او شایه خاندان پیامبر را دشمن می‌دارد هم اکنون او را دچار فلج کن خدا نیز همان روز و در پی این نفرین، وی را گرفتار فلج ساخت تا همان روز بمرد. میزان الاعتدال ۱/ ۳۴۰ تهذیب التهذیب ۴/ ۳۰۲

۲- فرات بن سائب جزری. بخاری گوید حدیث وی نکوهیده است و یحیی بن معین گفته بی ارزش است حدیث وی نکوهیده و دارقطنی و جر او گفته‌اند:

۱- در میزان الاعتدال از وی پیام سواد یاد شده است.

او متروك است^۱ و احمد بن حنبل گفته موقعیت او - در روایت از میمون - نزدیک است به محمد بن زیاد طبعان و هراتهایی که به او وارد است به این هم می توان دارد کرد و محمد بن زیاد همان یشکری و یکی از دروغ پر داران و خیر سازان است که در ج ۵ ص ۲۵۸ ط ۲ سخن درباره وی گذشت. پس فرات نزد پیشوای حبشلیان، دروغگو و خیر ساز است و ابو حاتم گفته احادیث وی ضعیف و نکوهیده است و ساجی گفته گزارش های او را رد کرده اند و نسائی گفته حدیث وی متروك است^۲ و ابو احمد حاکم گفته: از سر احادیثش باید گذشت و این عدی گفته او را احادیثی است که در خور نگهداری نشمرده اند و از زبان میمون گزارش هایی نکوهیده دارد.

میزان الاعتدال ۲/ ۳۲۵ لسان المیزان ۴/ ۴۳۰

۳ - میمون بن مهران، همانچه در روایت فرات از او گذشت برایش پس است گذشته از آنکه به گفته ابن حجر در تهذیب - ۱۰/ ۳۹۱ - عجلی درباره او گوید: وی بر علی تاخت و تازهایی داشته و اگر هم گیریم کسانی او را مورد وثوق شمرده باشند ولی پس از تاخت و تازهایش بر امیر مؤمنان (ع) خود و حدیثش چه ارزش دارد.

تازه میمون در حدیث خود دو مسئله را کنجافه: مسلمان شدن بوبکر در روزگار بحیرا و رفت و آمد وی در زناشویی رسول خدا (ص) با خدیجه - اما رفت و آمد وی میان او (ص) و خدیجه را هیچیک از کار آگاهان گوشزد نکرده اند و درست هم نمی نماید که جوانی که سال که بیش از ۲۲ بهار از زندگی را پشت سر نگذاشته واسطه شود برای همسری مردی بزرگ همچون محمد و رنی از خاندان بزرگی و سروری و ریاست همچون خدیجه آن هم در جایی که داماد؛ عموهای از بزرگترین و ارجمندترین مردمان دارد همچون عباس و حمزه و ابوطالب که او میان آنان است و در خانه ایشان و چنانچه بیاید عمویش ابوطالب

او را چندان سخت دوست می‌داشته که فرزندان خویش را به آن اندازه دوست نداشته، تا جایی که جز در کنار او نمی‌خفته و هرگاه بیرون می‌شده با او به در و بیرون می‌رفته، و به گفتهٔ مقریزی در الامتاع ص ۸ همو بوده است که با خدیجه به گفتگو پرداخته تلوی رسول خدا (ص) را به نمایندگی خویش به تجارت فرستد. آنچه در تاریخ و سرگشت نامه‌ها دربارهٔ این زناشویی آمده این است که خدیجه کس به سراغ رسول خدا (ص) فرستاد و برای راستگویی و خوشخوئی و درستکاری او و خویشاوندی خود با وی درخواست همسری با او نمود و خود را برای زنی او (ص) پیشنهاد کرد رسول خدا (ص) این را با عموهایش در میان نهاد تا همویش حمزه با او - و به گفتهٔ ابن‌اثیر همویش حمزه با او و ابوطالب و دیگر عموها همگی - بیرون شد تا بر خویشاوندین است - یا بر عمرو بن اسد هموی خدیجه - درآمد و خدیجه را از وی خواستگاری کرد و او (ص) نیز وی را به همسری خود گرفت و ابوطالب (ع) خطبهٔ نکاح خواند و گفت:

دستایش خدای را که ما را از زادگان ابراهیم گردانید و فرزند اسمعیل و از معدن دکان معد و از کوهر مضر و ما را پرستاران خانه‌اش گردانید و مدبران حرمتش و برای ما خانه‌ای قرارداد که همه آهنگ آن کنند و برای همگان حرم امن و امان باشد، و ما را فرمانروایان مردم گردانید، پس از این‌ها این برادرزاده‌ام محمد بن عبدالله را با هیچکس ننجند مگر آنکه خرد و برتری و ارجمندی و نیزه‌وشی وی بر او بچربد و هر چند دارائی‌اش اندک است ولی دارائی همچون سایه‌ای است که می‌برد و چیزی است که دگرگونی می‌پذیرد. شما از خویشاوندی محمد با خود آگاهید و اینک او خدیجه بنت خویلد را خواستگاری کرده و کابینی برایش نهاده که از مال خود من چه نقد و چه مدت‌دار آن به قفلان مقدار پرداخته خواهد شد و بخدا سوگند که پس از این برای او خبری سترک خواهد بود و شرافتی ارجمند. پس او را به همسری وی درآورد.

تنگرید به طقات ابن سعد ۱۱۳/۱ تاریخ طبری ۲، ۱۲۷ اعلام از ماوردی
ص ۱۱۲ الصفوة از ابن جوزی ۲۵/۱ کامل از ابن اثیر ۱۵/۲ تاریخ ابن کثیر
۲، ۲۹۴ تاریخ الحمیس ۲۹۹/۱ عون الاثر ۱/۱ اسد الغامه ۴۳۵/۵ الروس الاف
۱، ۱۲۲، تاریخ ابن خلدون ۲، ۱۷۲، المواهب اللدیه ۱/۵۰ سیرة حلبی ۱/۱۴۹ و
۱۵۰ شرح مواهب از ذرقانی ۱/۲۰۰ سیرة زینب دحلان که در حاشیه نگارش حلبی
چاپ شده ۱۱۲/۱.

اکنون پندار ابن مهران را با این تاریخ صحیح و متواتر چگواه سازگار
نمائیم.

اما این گزارش که بوبکر در زمان بحیرای راهب و پیش از تولد علی
امیر المؤمنین اسلام آورده است از گزارش دیگر گرفته شده که ابن منده^۱ از
طریق عبدالغنی بن سعید ثقفی روایت کرده که ابن عباس گفت بوبکر صدیق در هجده
سالگی از یاران پیامبر گردید، آن هنگام پیامبر بیست ساله بود و ایشان آهنگ
سفر بشام داشتند تا به بازرگانی پردازند و چون در میانه های راه در منزلی پیاده
شدند که یک درخت کنار در آن بود او (ص) در سایه آن نشست و بوبکر به سراغ
راهی رفت که او را بحیرا می گفتند و درباره چیزی از او پرسش کرد الخ

این گزارش را گروهی بسیار از حافظان، ضعیف شمرده اند ذهبی در میزان
الاعتدال - ۲، ۲۴۳ می نویسد احادیث عبدالغنی را ابن بونس ضعیف می شمرده.
ابن حجر نیز در لسان - ۴، ۴۵ - ضعیف بودن آنها را اعتراف کرده و در اسانه
۱/۱۷۷ می نویسد: او یکی از کسانی است که احادیث وی را ضعیف و متروک^۲
شمرده اند.

سیوطی نیز گزارش را در الخصائص الکبری ۱/۶۷ آورده و گفته: سند آن
ضعیف است و همین گونه قسطلانی در المواهب ۱/۵۰ و حلبی در السیرة النبویه

۱ - ابو عبدالله محمد بن اسحاق سیاهانی از حافظان و جهانگردان بود و سال ۳۵۵ در گذشت.

۲ - برگردید بازیر بویس ص ۱۶۶

۱۳۰/۱ آن را ضعیف شمرده‌اند.

رسوانر از این گزارش است که حافظان از راه ابونوح قراذ (د اوانیوس ابن ابی اسحق داد از پدرش داد از ابومکر بن موسی اشعری) آورده‌اند که موسی گفت ابوطالب همراه مارسلول خدا (س) و گروهی از بزرگان قریش به آهنگ شام بیرون شدند چون از بالای شتران چشمتان به آن راهب - بحیرا - افتاد فرود آمدند و بارهاشان را گشودند پس راهب به سوی ایشان بیرون شد با این که پیشتر هادقنی بر او می‌گذاشتند بیرون نمی‌آمد و اعتقالتی به ایشان نمی‌نمود موسی گفت: پس هنگامی که آنان به گشودن بارهاشان سرگرم بودند او فرود آمد و چرخ می‌نشان خورد تا پیامد و دست پیامبر (س) را بگیرد و گفت این سرور جهانیان است این پیامبر پروردگار جهانیان است آیین است که خداوند برای مهرمانی در جهان می‌فرستد تا آنجا که موسی گفت:

پس همه با رسول بیعت کردند و نزد او ماندند و راهب گفت شما را سوگو کند به خدا بگوئید که کدامیک سرپرست اولید گفتند ابوطالب پس وی را چندان سوگو کند داد تا او را به میهن خود برگرداند و بویکر نیز بلال را با او فرستاد و راهب نیز توشه‌ای از نان شیرینی و روغن زیتون به او داد.

این گزارش را نرمدی در صحیح خود ۲۸۴/۲ آورده و آن را یکسو و شکفت‌انگیز شناخته و گوید که آن را جز از این راه نیافته‌ایم، نیز حاکم در مستدرک ۶۱۶/۲ و بیهقی در دلائل ۵۳/۱ و بیهقی در دلائل و طبری در تاریخ خود ۱۹۵/۲ و ابن عساکر در تاریخ خود ۲۶۷/۱ و ابن کثیر در تاریخ خود ۲۸۴/۲ به نقل از حافظ ابومکر خرائطی و حافظان نامبرده - و ابن سید الناس در عیون الاثر ۱/۲۲ و قسطلانی در مواهب ۴۹/۱ همه آن را آورده‌اند.

میانه‌یان رجیره گزارش نیز اینانند:

۱- ابونوح قراذ عبدالرحمن بن غزوانه که عباس دوری گفته به جز ابونوح قراذ هیچکس در همه جهان نیست که این حدیث را بازگو کند و چون حدیثی

شکفتانگیز بوده که تنها اوردايت کرده احمد و يعنى نیز آرا از او شنوده اند و تاريخ ابن کثير ۲/۲۸۵.

و ذهبی در میزان ۲/۱۱۳ می نویسد او می خواسته حافظ شود و سخنان او نكوهیده است، سپس نیز حدیثی را که او از زبان یونس آورده نكوهیده شمرده و خود پس از آوردن بخشی از حدیث گوید و یکی از نشانه های نادرسى اش این است که در آن آمده: بوبکر بلال را با او فرستاد با آنکه آن هنگام اصلا بلال آفریده نشده بود و بوبکر هم بچه بوده.

و هم وی در تلخیص المستدرک در حاشیه ای که ذیل قول حاکم درباره سحت این حدیث نوشته گوید من گمان می کنم ساختگی باشد زیرا یکی در فراز از آن صد در صد نادرست است.

ابن حجر نیز در تهذیب ۶/۲۴۸ می نویسد دابن حبان او را از مردان مورد وثوق شمرده ولى خود می گوید: او خطا می کرده و چون داستان ممالیک را از لیث روایت کرده دل ما به گزارش او آرام نمی گیرد. و احمد گفته ایسن - یعنی داستان ممالیک - از اباعلی است که مردم بهم بافته اند و دارقطنی گوید: ابوبکر گفته فراد در روایت آن خطاکار است.

۲- یونس بن ابی اسحاق احمد روایاتی را که او از پدرش بازگو کرده ضعیف شمرده و گوید روایات او از پدرش در هم برهم است و ابوحاتم گفته: هر چند وی راستگو بوده ولى حدیث وی در خود زمینه فراد گرفتن برای استدلال نیست و ابواحمد حاکم گفته او در گزارش های خود چه بسیار در دام موهومات افتاده است تهذیب التهذیب ۱۱/۳۳۳.

۳- ابواسحاق سیمی. ابن حبان گفته او زنجیره گزارش ها را دیگر گونه می نموده و کاستی های آنها را پنهان می داشته. کرایسی نیز او را از مردمی که کارشان چنان است شمرده و معن گفته: اعش و ابواسحاق با شیوه نامبرده احادیث کوفیان را بناء ساختند تهذیب التهذیب ۸/۶۶ و ابوحاتم گفته راستگو است ولى

احادیث وی شالوده استدلال بتواند بود و این خراش گوید حدیث وی نیک و هینه است و ابن حزم در المجلی می نویسد احمد و یحیی احادیث وی را بسیار ضعیف می شمرده اند و احمد گوید احادیثش در هم بر هم است همیزان الاعتدال ۳/ ۴۳۹

۴- ابوبکر بن ابوموسی متوفی سال ۱۰۶، ابن سعد احادیث وی را ضعیف می شمرده و احمد گوید او چیزی از پدرش نشنیده نهذب التهذیب ۱۲/ ۲۱

۵- ابوموسی اشعری متوفی سال ۴۲ یا ۵۰ یا ۵۱ یا ۵۳ هجری که مدت عمر او ۶۳ سال بوده و در این زمینه هیچ مخالفتی از کسی ندیده ام. آنکه واقعه ای که از زبان وی آورده اند ۹ سال پس از عام الفیل با ۱۲ سال پیش از تولد ابوموسی (که در سال ۱۲ یا ۲۲ یا ۲۳ یا ۲۵ از عام الفیل بوده) روی داده پس اگر ابوموسی پیش از آنکه زاده شود خودش این ماجرا را دیده که آفرین بر او و اگر هم آن را از دیگری که چشم خود دیده روایت کرده که باید آن دیگری را بشناسیم تا بتوانیم درباره خود وی و گزارش او اظهار نظر کنیم.

این بود حال زنجیره و میانجیان گزارش، و آیا همه این ها بر کسی همچون ارمذی و حافظان پس از وی پوشیده بوده که آن گزارش را بیکو شمرده اند یا مانند ابن حجر و حلبی آنرا صحیح خوانده اند. من میدانم دلی این هم هست که درستی، آدمی را کور و کر می نماید.

تازه متن روایت هم به تنهایی کافی است که دروغ بودن آن را آشکار سازد زیرا سفر ابوطالب (ع) به شام و رفتن رسول خدا (ص) به همراه وی در هنگامی بوده که به گفته ابوجعفر طبری و سهیلی و جز آن دو، پیامبر ۹ ساله بوده و به گفته دیگران^۱ نیز ۱۲ سال داشته و آن هنگام بوبکر ۹ ساله یا ۹ ساله بوده پس آن هنگام کجا بوده و در شام چهمی کرده و چه نقشی میان بزرگان قریش داشته و تازه آن موقع

۱- طبقات ابن سعد ۱۰۲/۱ تاریخ طبری ۱۹۵/۲ تاریخ ابن عساکر ۲۶۹/۲/۱ تاریخ ابن کثیر

۲/ ۲۸۵ الروض الانف ۱/ ۱۸۸ انتاع از متفریزی ص ۸ حیون الاثر ۲۳/۱ شرح مرآب اد

ذوقانی ۱/ ۱۹۶.

طفهٔ بلال هم‌سته شده بود چاقول کسانی را بگیریم که می‌نویسند او در شصت و اند سالگی^۱ در سال ۲۵ هجرت در گذشته و چهل و پنجین این جزوی را در الصفة ۱۷۴/۱ بگیریم که او در شصت و اند سالگی در سال ۲۰ از هجرت در گذشت پس در پیرامون همان سال‌های سفر پیامبر به‌نام او نازه متولد شده بوده، ولی این خبر - سارها چنان پنداشته‌اند که از همان نخستین روز زادن بوبکر، هم‌وی از بزرگان دیران بوده و هم بلال از همان گاه آزاد کرده‌ی می‌شمار می‌رفته و از نخستین روز همراه او بوده و خود او از روزیکه از شکم مادر در آمده از مردمی می‌شمار می‌رفته که به کار گره زدن کسته‌ها و کشودن گره دشواری‌ها می‌پردازد!

و آنکمی بیعتی که در آن روز گرفته‌شده چه صیغه‌ای بوده این سخن بوموسی اشعری چه معنی دارد که گفته م‌رسول بیعت کردند و نزد وی درنگ کردند؟ مگر آن روز سی و یکال به‌بشت نمانده بود؟ - یا ۲۸ سال یا ۲۲ یا به‌پندار نوی ۱۷ سال - در آن صورت ایمان و اسلامی که گزازشگران این بافته‌ها پنداشته‌اند کجا بوده که بر سر آن بیعت کنند؟ آن روز که پیامبر (ص) دعوتی نداشته و کسی را به ایمان آوردن تکلیف نکرده و کسی هم که چیزی از زمینه‌های مقدمائی ثبوت و بشارات مربوط به آن را دریابد تنها به‌صرف این دانش، از مسلمانان شناخته نمی‌شود که بگویند در همان روز آگاهی از اشارات اسلام آورده، و گرنه باید گفت بحیرای راهب و مسطور و راهبان و کاهنایی مانند ایشان پیش از بوبکر اسلام آورده‌اند زیرا آن هنگام چه بسیار مردمانی بودند که از پیشتر جریان رسالت را دریافته و خود نوید دهند آن بودند ولی پس از بشت کینه‌نویزی و سرسختی نمودند و حسد و رزیدند تا برخی‌شان بر دین بت پرستان مردند و برخی نیز - چنانچه همین نزدیکی‌ها دربارهٔ کمب‌الاحبار خواهیم گفت - پس از مدتی چند هدایت یافتند. چگونه با آن رویداد، حکم به مسلمان شدن بوبکر از همان روز نموده و ما دست‌آویز آن وی را پیشگام‌ترین مردم در راه اسلامی‌شمارند ولی همین حکم را

درباره ابوطالب و دیگران که نیز آنجا بوده‌اند روانی دارند. با آنکه ابوموسی در روایت خود ابوطالب را از کسانی که آن روز با پیامبر بیعت کرده‌اند مستثنی کرده و او را از این جهت مانند بوبکر و بلال پنداری شمرده^۱

حافظ دمیطلی گفته: دو پندار بی پایه در این گزارش هست یکی اینکه بر بنیاد آن، همه با پیامبر بیعت کردند و نزد او ماندند دیگر آنکه می گویند: ابوبکر بلال را با او فرستاد تا آنکه هیچیک از آنها را رسول (ص) نبودند و بلال هم نه اسلام آورده بود و نه آن هنگام علام بوبکر بود بلکه در آن هنگام بوبکر بنده سالکی هم نرسیده بود و بلال نیز نه غلامی بوبکر در نیامد مگر با گذشت بیش از سی سال دیگر. این است که ذهبی نیز گزارش را ضعیف شمرده^۲

و باز زرکشی در الاجابه ص ۵۰ می نویسد این گزارش، پنداری بودنش آشکار است زیرا جز این نبوده که بلال را بوبکر پس از بیعت پیامبر (ص) خرید و پس از اسلام آوردن بلال و انگیزه اش بر آن بود که خواجگان بلال وی را بخاطر مسلمان شدنش شکنجه می دادند، از طرفی هم وقتی که پیامبر (ص) با همویش ابوطالب به شام رفت دو باره سال و دو ماه و چند روز داشته و توان گفت که آن موقع بلال هنوز متولد هم نشده بوده

ابن کثیر در تاربخ خود ۲/۲۸۵ می نویسد: این که در گزارش آمده: ابوبکر بلال را با پیامبر فرستاد اگر بپذیریم که عمر وی (ص) در آن هنگام ۱۲ سال بوده بوبکر نیز آن موقع ۹ ساله یا ۱۰ ساله خواهد بود و بلال از این هم کمتر. پس آن موقع بوبکر آنجا که بود و بلال کهجا بود؟ این ادعا درباره هر دو شکفت انگیز می نماید مگر بگوئیم چنین رویدادی رخ داده ولی آن هنگام رسول خدا (ص) بزرگسال بوده به این صورت که یا سفر وی بشام سالها بعد روی

۱ - م. و آنگاه بیشتر سنبلان مه تنها ابوطالب را پشاهنگ همه مردم در راه اسلام می شمارند بلکه اصلا می گویند او در هنگام مرگ هم مسلمان بوده است!

۲ - حبه الحیوان از دمیری ۲/۲۷۵، تاریخ الحمیس ۱/۲۹۲

داده یا ۱۲ ساله بودن او بنا بر آن گزارش درست نبوده است زیرا ۱۲ ساله بودن وی در آن هنگام را تنها واقعی نوشته است و سهیلی از برخی دیگر حکایت کرده است که عمر او (ع) در آن هنگام نه سال بوده و^۱ خدا دانای است امینی گوید: این کثیر فضیلت افسانه خنده آور نیست را که در گزارش بوده چنان یکسره تدبیر گرفته که گوئی فرامرز هرگز نبوده و آلنگام پرداخته است به این که فرستاده شدن بلال بوسیله بوبکر را گزارش درست دانمود کند و آن هم با توجیهانی که خود می‌داند بی پایه است زیرا سفر رسول خدا (ص) به شام با ابوطالب (ع) بیش از یکبار بوده و ۱۲ ساله بودن وی (ص) را در آن هنگام نیز از گزارش‌های ابن سعد و ابن جریر و ابن عساکر و ابن جوزی بدرستی می‌توان دریافت و چنانچه او پنداشته نقل آن تنها از راه واقعی بوده، البته رسول خدا (ص) یکبار دیگر هم در سال ۲۵ عام الفیل با میسره غلام حضرت خدیجه (ع) به شام رفت ولی آنجا دیگر هیچ نامی از بحیرا نیست بلکه تنها سفین از قضیه سطور راهب است.^۲

ابن سید الناس نیز در عیون الاثر ۱/۴۳ نظیر سخنی را که از دمیاطی آوردیم

۱- م: این کثیر چنانچه می‌بیند از یک سوی نتوانسته مدعی شود که در سر پیامبر به شام که در دوازده سالگی او رویداده بوبکر و بلال نیز بوده‌اند زیرا چنین ادعایی خیلی ابلهانه است از سویی هم چون مسفری با پیامبر را بهر حال افتخاری برای خلیفه می‌شمرد نتوانسته از این گزارش دروغ یکباره چشم پوشد و این است که گفته شاید پیامبر در آن هنگام نه دوازده ساله و بلکه در سنین رده بوده تا مسفری بوبکر و بلال - که بسی از وی کم‌سال‌تر بودند ناممقول ننماید. آنگاه برای تأیید نظر خود بروایتی دیگر چسبیده که سن پیامبر در آن روز نه دوازده سال بلکه ۹ سال بوده و بیچاره هیچ نیاندیشیده که اگر این روایت را بپذیریم پیامبر در آن هنگام نه بزرگسال‌تر که خردسال‌تر می‌شود و با توجه به نسبت میان سن او و بوبکر و بلال و هم بر بنیاد همانچه ابن کثیر، مسفری پیامبر را در دوازده سالگی‌اش با ایشان عهد می‌دانست، ناگزیر چنین امری در ۹ سالگی او خیلی بعیدتر خواهد بود.

۲- تاریخ ابن عساکر ۱/۲۶۷، ۲۶۷۲ دلائل النبوة از ابونعیم ۵۲/۸، الصفوة از ابن جوزی

۱/۲۲۷ تاریخ ابوالقلا ۱/۱۴۱، الاجابة از زرکشی ص ۵۰، تاریخ الحمیس ۱/۲۶۲

یاد کرده است و به همین گونه حلبی در سیره نبوی ۱/۱۲۹، البته ابن جوزی نیز همین گزارش را بی آنکه نامی از بوبکر - یا نشانه‌ای از دو نقطه ضعف مذکور - در آن باشد از طریق داود بن حسین در صفة الصفوة ۱/۲۱ گزارش کرده است.

نگاهی به حدیث کعب: روایت کعب را نیز من در هیچیک از اسل‌های نگاشته شده در پیرامون احادیث یافت‌م و هرگز زنجیره گزارشگران آن را نشناختم و همین که در میان گزارشگران آن به نام کعب - همان کعب الاحبار است - بر می‌خوریم بر ایمان بس است و درباره کعب نیز همین تذکر را بس می‌دانیم که بگوئیم بخاری از زهری گزارش کرده که حمید بن عبدالرحمن شنید معاویه در مدینه با گروهی از فریض سخن می‌گوید و ضمن یاد از کعب الاحبار می‌گوید اگر چه او از راستگوترین کسانی است که از اهل کتاب برای ما داستان می‌گویند ما زهم‌ها دروغگویی او را آزموده‌ایم.^۱

و ابن ابی الحدید در شرح خود ۱/۳۶۲ می‌نویسد گروهی از سرگشت نگاران آورده‌اند که علی درباره کعب الاحبار می‌گفت او دروغ پرداز است و کعب از راه علی (ع) روی گردان بود.

و هم ابن ابی خثیمه با زنجیره‌ای از میانجیان که ابن حجر آن را یکومی شمرده از فتاده گزارش کرده که حذیفه را خبر رسید که کعب می‌گوید آسمان همچون آسیا بر دور يك ستون آه‌نین می‌چرخد پس او گفت: کعب دروغ می‌گوید زیرا خدا می‌گوید خدا خود آسمان‌ها و زمین را نگاه می‌دارد تا یفتند^۲

و تازه آن اشارت‌هایی را که کعب می‌گفت بر ظهور پیامبر و خلافت بوبکر دلالت دارد^۳ اگر خودش باور داشت و راست می‌شمرد تا باز پسین دم از زندگانی پیامبر (ص) بر کیش یهود نمی‌نماید و اسلام خود را تا روزگار عمر بن خطاب به تأخیر

۱ - تهذیب‌التهذیب ۲۳۹/۸ الاصابه ۳/۳۱۶

۲ - الاصابه ۳/۳۱۶

۳ - ۲: برگردید به ص ۱۶۴

نمی‌انداخت و بعدها که از او می‌رسیدند چرا در روزگار پیامبر مسلمان نشدی این بهانه را نمی‌آورد که بگویند « پدرم برای من کتابی از تورات نگاشت و گفت به این عمل کن و کتاب‌های دیگرش را مهر کرد و مرا به حق پدر و فرزندی سوگند داد که مهر را از آن برندارم ولی من چون اخیراً آشکار شدن اسلام را دیدم بخود گفتم شاید پدرم بدستی‌هایی را از من نهفته باشد این بود مهر از سر آن‌ها برگرفتم و دیدم صفت محمد و پیروان وی در آن است و اکنون آمده‌ام مسلمان شوم » با این که وی هنگام درگذشت رسول خدا (ص) ۸۲ ساله بود و نشانه دروغ بودن بر بیشتر آنچه کعب گزارش کرده آشکار است و برایش همین بس که حدیث ذی قریبات را که ابن عساکر از زبان وی در تاریخ خود ۵/ ۲۶۰ بازگو کرده همه حافظان می‌گویند نادرست است و نیز آنچه سیوطی در الخصائص الکبری ۱/ ۳۹ از زمان وی آورده که به گزارش او در تورات، هم امام عمر و عثمان بعنوان حاشینان پیامبر آمده و هم این که عثمان به ستم گشته می‌شود و با همه این‌ها یقین نداریم که این بشارت را در روزگار مسلمانی‌اش نقل کرده باشد و شاید هم پیش از آن بوده که چنین سخنی گزارش کرده که سخن و حدیث آن روزش هم پذیرفتنی و تصدیق کردنی نیست.

و تازه اگر این خواب‌ها که بر بوی گریسته‌اند درست و راست بود پس چرا او هیچیک از صحابه را از داستان آن آگاه نساخت و نگفت که بعیرا بوی او بود

۱ - الاصابه ۳/ ۳۱۶

۲ - بگریید به اصابه، اسد الغابة، تهذیب‌النهدیب

۳ - م: چنین سخنی درست نیست زیرا آنچه کعب بعنوان عیب‌گویی نورت درباره حلاوت و قتل عثمان نقل کرده مسلماً دروغ‌هایی است که از پیش خود بهم یافته و از طرفی هم مسلماً باید این دروغ‌ها را پس از خلافت و قتل وی ساخته باشد زیرا پیش از آن ر کجا می‌دسته عثمان خلافت یافته و او را خواهد کشت تا چنان دروغ‌هایی بر تورات بیسد از طرفی دیگر خود امیی می‌نویسد کعب در روزگار عمر مسلمان شده با توجه به این مقدمات می‌توان گفت که شاید اخبار درباره خلافت و کشته شدن عثمان را در روزگار نامسلمانی‌اش نقل کرده.

داده که وی وزیر و خلیفه رسول خدا (ص) خواهد شد تا داستان آن دو روز کار پیامبر (ص) بر سر زبان‌هاشان افتد و ما یادآوری آن دل‌های همه آرامش‌یابد و انجمن‌هاشان درخشند کسی گیرد. شاید هم که او داستان را سرایشان گفته و لی صحابه آن را ندیده گرفتند و بارگو نکردند و در نتیجه گزارش آن نه به محدثان رسید و نه به هیچکس از نگارندگان «صحیح» ها و «مسند» ها. تا چون اوبت به کسانی از متأخران رسید که در فضیلت تراشی سخت‌نند می‌رفتند این بود که آن را در برابر حقایق استوار به گوشت امور مسلم و بدیهی جلوه دادند.

اگر بویکر ما آن فرصیه‌ها نخستین کسی باشد که اسلام آورده پس او در پایان سال هفتم از بهشت کجا بوده که رسول خدا (ص) درباره آن می‌گفته. فرشتگان هفت سال بر من و علی درود فرستادند چون ما نماز می‌گزاردیم و هیچکس دیگر همراه ما نبود که نماز بخواند.

درباره این که امیر مؤمنان نخستین کسی بود که اسلام آورده از پیامبر (ص) و از سرور ما امیر مؤمنان (ع) گزارش‌هایی درست رسیده که ما در جلد سوم آوردیم و همانجا نزدیک به ۶۰ حدیث از صحابه و شاگردان ایشان را لگاشتم درباره این که علی نخستین کس از مردان بوده که اسلام آورده و نخستین کسی بوده که نماز گزارده و به پیامبر گرویده است و همانجا گزارش صحیحی از طبری نقل کردیم که بویکر پس از بیشتر از ۵۰ مرد اسلام آورده و اگر بویکر نخستین کسی بود که اسلام آورده و پیش از ولادت علی (ع) به پیامبر گرویده بود پس چه می‌کرد در آن روز که عباس به عبدالله بن مسعود گفت: بروی زمین هیچکس نیست که خدا را از راه این دین پرستد مگر این سه تن: محمد و علی و خدیجه (تاریخ ابن عساکر ۱/۳۶۸)

پس هیچکس از گزافه‌گویان در فضیلت خوانی را نرسد که آن همه گزارش‌های صحیح از پیامبر بزرگ و وصی پاک او و نخستین یاران وی و شاگردان

نیکوکار ایشان را رها کند و در برابر آن به گزارش کعب بپسند چون تنها کعب بوده که چنین گزارشی داده و چیزی را با گفته کعبها نتوان ثابت کرد نه آرزوهای شما ملاک است و نه آرزوهای اهل کتاب. از هوس‌های آنان پیروی ممکن و از ایشان میرهیز که مبادا خود را فریفته گردانند.

۱۳

بویکر سالخورده‌ترین یاران پیامبر

ابن سعد و بزار باسندی بیکو از زبان افس آورده‌اند که گفت سالخورده‌ترین یاران رسول خدا (ص) بویکر صدیق بود و سهیل بن عمرو بن بیماء این گزارش را ابو عمر نیز در استیعاب آورده - ۵۷۶/۱ - و هم این اثر در اسدالغابة ۳۷۰/۲. چنانچه حافظ هیشمی نیز در ج ۹ ص ۶۰ از مجمع الزوائد آن را یاد کرده و می‌نویسد بزار آن را گزارش کرده و زنجیره ادبیکو است و به همین گونه ابن حجر در اسابة آن را گزارش کرده - ۸۵/۲ - و بجای سهیل؛ سهل نوشته که برادر او است یا همان خودش است، سیوطی در تاریخ الخلفاء ص ۷۳ آنرا از راه بزار و ابن سعد گزارش کرده است.

امینی گوید: ما کمان می‌کردیم گزاف‌گوئی تنها در مورد فضائل امکان دارد پیش بیاید که مربوط به فضایل آدمی - همچون علم و تقوی و مانند‌های آن‌دو - باشد که با حواس ظاهری درک نشود اما راه گزاف‌گوئی درباره امور مشهود را هیچ منطقی باز نگذاشته و خیلی زود دروغ‌گوئی گزافه پرداز آشکار می‌شود و دروغ‌گور سوا می‌گردد ولی جد که سرگذشت نویسان چنان بافته‌هایی را پیش روی ما نهادند دیدیم که ایشان با تمام بی‌روفریاد می‌کشند که بویکر سالخورده‌ترین یاران پیامبر (ص) بوده است با آنکه خودشان در زند کینه‌های گسترده سمعابه بسی کسان را می‌یابند که بسیار از او سالخورده‌تر بوده‌اند و این هم نام‌های گروهی از ایشان:

- ۱ - اماناة بن قیس بن شیبان کندی که مسلمان شد و روزگاری دراز بزیست و چنانچه در اسبابه ۶۳/۱ آمده گویند که او ۳۲۰ سال بزیست
- ۲ - آمد بن ابد حضرمی روزگار هاشم بن عبد مناف و امیه بن عبدالمطلب را دریافت و گویند که در روزگار معاویه ۳۰۰ سال داشت ص ۶۳/۱
- ۳ - ابو سفیان انس بن سعد بن خثعمی که پیش از اسلام سرور خثعمیان بود و ۱۵۴ سال بزیست و در رکاب علی کشته شد ص ۷۳/۱
- ۴ - اوس بن حارثة طائی پدر خیرام از یاران رسول خدا (ص) ۲۰۰ سال بزیست که بیشتر زندگی اش را هم پیش از ظهور اسلام کرده بود ص ۸۲/۱
- ۵ - ثور - ثوب - بن ثلثة که کلبی برای او چنین سرود:
 «به راستی مردی هم که خود را از ۹۰ سال
 به دوست رسانید باز رفتنی است»
- گفته: نمی دالم پس از هر خواندن این شعر بر معاویه چند سال بزیست و برخی گویند او در روز بدر ۱۲۰ سال داشت ص ۲۰۵/۱
- ۶ - جعد بن قیس مرادی به صد سالگی رسیده بود که مسلمان شد ص ۲۳۵/۱
- ۷ - حسان بن ثابت انصاری ۶۰ سال در جاهلیت بزیست و ۶۰ سال در اسلام ص ۳۲۶/۱
- ۸ - حکیم بن حرام اسدی برادرزاده خدیجه عمر پیامبر (ص) ۲۳ سال پیش از عام الفیل بدیا آمد و در (۱۲۰) سالگی در گذشت ص ۳۳۹/۱
- ۹ - حمزة بن عبدالمطلب عموی پیامبر بزرگ که دو یا چهار سال پیش از او (ص) زائیده شد ص ۳۵۳/۱
- ۱۰ - حنیفة بن جبر بن بکر نیمی نواحی او نیز روزگار پیامبر را دریافته و از صحابه او (ص) بشمار آمده و چنانچه در اسبابه ۳۵۹/۱ آمده خود او همچنان زنده بود

- ۱۱ - حویطب بن عبد المری بن ابی قیس عامری در ۱۲۰ سالگی به سال ۵۴ از هجرت در گذشت ص ۳۶۳/۱
- ۱۲ - حیدة بن معاویة عامری روزی که مرد هزار برادرزاده - زن و مرد - داشت و خود روزگار عبدالمطلب بن هاشم جد پیامبر (ص) را در حالی یافت که از مردان به شمار می آمد ص ۳۶۵/۱
- ۱۳ - خنابة بن کمب عجمی در روزگار معاویة بن ابو سفیان ۱۴۰ سال داشت و این شعر را از زبان او در اصابه ۴۶۳/۱ آورده است:
و از خواسته عائی که داشتیم نود سال دیدم
و هم پنجاه سال دیگر را تا آنجا که گفتند تو بر سر ت جز چند نثار
موی متفرق نمائده است.
- ۱۴ - ابو خراش خویلد بن مرة هذلی پسر مردی سالخورده بود که مسلمان شد ص ۴۶۵/۱
- ۱۵ - ابواردی ربیعة بن حارث بن عبدالمطلب بن هاشم هاشمی ، حتی از صمویش عباس نیز که یاد او بیاید سالخورده تر بود ص ۵۰۶/۱
- ۱۶ - سعید بن یربوع قرشی مخزومی متوفی در سال ۵۴ هجری در ۱۲۰ یا ۱۲۴ سالگی ص ۵۲/۲
- ۱۷ - سلمة سلمی پسر مردی سالخورده بود که روی به پیامبر (ص) آورد و مسلمان شد
- ۱۸ - ابو عبدالله سلمان فارسی متوفی در سال ۳۲ یا ۳۳ یا ۳۶ هجری ، ابو الشیخ از عباس بن یزید روایت کرده که او گفت دانشوران می گویند سلمان ۳۵۰ سال بزیست دلی در عمر ۲۵۰ ساله او که نزدیکی نکرد ماند ص ۶۲/۳
- ۱۹ - ابوسفیان قرشی اموی ۱۲ سال و چند ماه از موکّر سالخورده تر بود ص ۱۷۹/۲
- ۲۰ - ابو قیس صرمة بن انس اوسی روزگار اسلام را در یافت و پسر مردی

سالخورده بود که اسلام آورد و بر رویهم نزدیک ۱۲۰ سال بزیست و چنانچه در اسبابه ۱۸۳/۲ آمده است که گوید:

«برای من چنان آشکار شد که من نود سال بزیستم

و نیز ۱۰ سال و پس از آن ۸ سال دیگر

ولی چون بگذشت و آن را می‌کم و کاست شماره کردم

آن را در برابر عمر روزگار بیش از شبی چند نیافتم»

۲۱ - صرمة بن مالك اصاری روزگار اسلام را دریامت و در حالیکه پیری

سالخورده بود مسلمان شد ص ۱۸۳/۲

۲۲ - طارق بن مرقع کنانی در حجة الوداع پیر مردی سالخورده بود

ص ۲۲۱/۲

۲۳ - طفیل بن زیاد حارثی او همان کسی بود که عمر را از حال رسول

خدا (ص) در پیش از اسلام آگاه نمود و آن هنگام ۱۶۰ سال بر وی گذشته

بود ص ۲۲۴/۲

۲۴ - عاصم بن عدی عجلانی در سال ۴۵ هجرت در ۱۲۰ سالگی مرد ص

۲۳۶/۲

۲۵ - عباس بن عبدالمطلب عموی پیامبر بزرگوار، دو یا سه سال پیش از

پیامبر خدا زاده شد ص ۲۷۱/۲

۲۶ - عبدالله بن حارث بن امیه پیری سالمند بود که مسلمانی گرفت

ص ۲۹۱/۲

۲۷ - عدی بن حاتم طائی پس از سال ۶۰ هجری در گذشت و آن هنگام

به گفته ابو حاتم سجستانی ۱۸۰ سال و به گفته خلیفه ۱۲۰ سال داشت ص ۳۶۸/۲

۲۸ - عدی بن وداع دوسی از مردان روزگار جاهلیت بود که روزگار

اسلام را دریافت و مسلمانی گرفت و جهاد کرد و در سیمده سالگی در گذشت

ص ۳۷۲/۲

۲۹ - عمرو بن مسیح^۱ طائی در (۱۵۰) سالگی بمرد و ابن قتیه گفته نمی‌داند پیش از در گذشت پیامبر مرد یا پس از آن ص ۱۶/۳

۳۰ - فضالة بن زید عدوانی . معاویه او را پرسید فضاله چند سال بر تو گذشته گفت ۱۲۰ سال ص ۲۱۳/۳

۳۱ - قباث بن اشیم، عثمان بن عفان از او پرسید تو بزرگ‌تری یا رسول خدا او گفت رسول خدا بزرگ‌تر از من است و من سالمندتر از او ص ۲۲۱/۳

۳۲ - قرده بن ففاعة سلولی پیر مردی سالمند بود که مسلمانی گرفت و بر رویهم ۱۵۰ سال بزیست و چنانچه در اسبابه ۲۳۱/۳ آمده سروده‌هایی هم دارد و از آن جمله :

دجوی آشکار شد و من در دل خود اطمینی به آن ندادم

و اکنون اسلام و پیری با هم روی آورده‌اند .

۳۳ - لبید بن ربيعة بن عامر کلابی جعفری در سال ۴۱ هجری در ۱۴۰

سالگی یا ۱۵۷ سالگی یا ۱۶۰ سالگی در گذشت ص ۳۲۶/۳

۳۴ - لجاج غطفانی در ۷۰ سالگی بر پیامبر (ص) در آمد و رویهم ۱۲۰

سال بزیست ص ۳۲۸/۳

۳۵ - مشوهر بن ربيعة بن کمب از سوار کاران عرب در روزگار جاهلیت

بود که تا روزگار معاویه بزیست و ۳۲۰ یا ۳۳۰ سال زندگی کرد ص ۳۹۲/۳

۳۶ - معاویه بن ثوریکائی پیری سالمند بود که بدست پیامبر مسلمان شد

ص ۱۵۶/۱

و در پاره‌ای از زندگینامه‌های گسترده آمده که آن روز ۱۰۰ سال داشت

۳۷ - منقذ بن عمرو انصاری، چنانچه در اسد الغابة آمده وی در زندگی

رسول خدا (ص) به ۱۳۰ سالگی رسید

۱ - بروزن محدث - چنانچه در اسبابه ۱۶/۳ آمده - هر چند ابن قتیه در معارف ص ۱۳۶

او را به نام مسیح یاد کرده .

۳۸ - نابغهٔ جدی در بیست سال از عمر خود را در روزگار جاهلیت بسر برد و در ۲۶۵ یا ۲۳۰ سالگی در گذشت و چنانچه در اسبابه آمده ۵۳۸/۳ این سروده‌ها از او است :

د آبا اسد بان نمی‌بندارد

که من پدر فرزندان و بسی سالخورده و نابود شدنی‌ام؟

کیست از حال من پرسد ؟

که من از همان روزگار کودکی‌ام از جوانمردان بودم

صد سال از تولد من می‌گذرد

و پس از آن هم ده سال و دو سال دیگر

گردش روزگار از من همان را بجا نهاده که از شمشیر یمانی بجا نهد ،

و ابو حاتم گفته که وی در بیست سال بزیست و این سروده‌ها از گفتهٔ او است :

و امامه گفت تو چند سال در روزگار بزیستی

و ماده بز در پای بنان قربان کردی ؟

به راستی بازار عکاظ را پیش از کشودن آن دیدی

و از جوانمردان به‌عمار می‌آمدی .

همانگاه که منذر بن معرق پادشاهی می‌کرد

و هم روز هجائن التمان^۱ را دیدی

و چندان زبستی تا احمد براهنمائی آمد

و آیه‌هایی از قرآن در دفع دیوان و پریان خوانده شد .

و در مسلمانی جامه‌ای فراخ پوشیدی

که از عطا و دهش بود ، نه معروفی داشت و نه منت .

۳۹ - نوفل بن حرث بن عبد المطلب هاشمی عمو زادهٔ پیامبر پساك که از

همهٔ هاشمیان که مسلمان شدند - حتی از ده عمویش حمزه و عباس که نامبر داریم -

سالمندتر بود صب ۵۷۷/۳

۴۰ - نوفل بن معاویه بن عروة دلمی او نیز از آنان بود که شصت سال در

جاهلیت و ۶۰ سال در اسلام بزیست صب ۵۷۸/۳

و پیش از همه اینان باید از موقحافه پند بوسکر نام برد که خواه لاخواه از خود وی بزرگتر بوده است. البته اگر معجزه سادها او را نیز از پسرش کوچکتر نمایند! چنانکه رسول خدا (ص) را خردسال نمودند و او را همچون بچه و جوانی ناشناس گرفتند که پیش روی بوبکر - که از وی بزرگتر بود - راه می سپرد.

بشکرید به زندگی نامه نامبردگان در: معارف از ابن قتیبه، معجم الشعراء از مرزبانی، استیعاب از ابو عمر، اسدالغابه از ابن اثیر، تاریخ ابن کثیر، اصابة از ابن حجر، مرآة الجنان از یاقعی، شذرات الذهب از ابن عماد حنبلی که ما برای رعایت اختصار تنها در ذیل هر نام به اسامی بازگشت دادیم و صب را علامت اختصاری آن گردانیدیم. این نامهای گروهی بود از کسانی که می داییم هم از صحابه نخستین بودند و هم سالخورده تر از بوبکر. حال آمدیم و از همه اینها هم چشم پوشیدیم ولی آیا نباید بپرسم سالخوردگی به تنهایی چه دلیل بر فضیلت کسی می شود مگر در میان ملت ها و اقوام، کسانی نیستند که سالخورده شده و عمری دراز یافته اند و آنوقت برخی از ایشان آراسته به برتری هابند و برخی عاری از آنها؟ و چون کسی از آنان را می ستاییم او را بخاطر افتخاراتش ستایش می کنیم نه برای سن بودن وی از عمر خلیفه هر چه هم که گذشته بود بیشتر آن را در روزگار جاهلیت سپری کرده بود. پیامبر (ص) که برانگیخته شد خلیفه ۳۸ سال داشت و در ح ۳ ص ۲۲۰ گذشت که او (ص) ۷ سال نماز گزارد و حز امیر مؤمنان علی هیچکس نبود که با او نماز بگزارد بنابراین بوبکر در هنگام اسلام آوردن ۴۵ ساله خواهد بود و چون موقع مرگ ۶۳ ساله بوده پس در ۱۸ سال از عمر خود را در مسلمانی گذرانده و از همه عمرش تنها همین مقدار است که می توانسته با برترهائی آراسته گردد و

اکنون آیا آراسته گردیده با ۲۹۱

در پایان چنین گمان دارم که اینان هدف مشخصی ندارند که براساس سالخوردگی استوار باشد تا به آن پردازند مگر اینکه آمده‌اند و زیر بنیاد خلافت راهبرانه را چیزی چند قرار داده‌اند یکی این که گویند بوبکر بر امیر مؤمنان پیش اقتاد زبرا پیره‌ردی دیا دیده بود که خونی از کس بر گردن نداشت تا او را دشمن دارند. و بر همین بنیادها بوده که گاهی آمده‌اند و او را سالخورده‌تر از پیامبر (ص) شمرده‌اند که پنبه این دهوی را در ص ۱۶۲ تا ۱۶۴ زدیم و گاهی او را پیری سرشناس و پیامبر را جوانی ناشناس شمرده‌اند که پنبه این دهوی را هم در ص ۱۴۳ تا ۱۶۲ زدیم و گاهی هم گفته‌اند او سالمندترین صحابه بوده تا دیگر جای این پرسش نماند که بسی از بزرگان و سران و پیران صحابه که همه از امام امیر مؤمنان (ع) بزرگ‌سال‌تر بوده‌اند چرا آنان بر بوبکر پیش یافتند. و هیچ نداشتند که آبنده روشنگر، کاشگران را آگاه خواهد ساخت که در میان صحابه بسی مردمان بزرگ‌سال‌تر از بوبکر هم بوده‌اند و آن هم با دانش فراوان‌تر و جهاندیدگی رسائی و ارجمندی پیشینه‌دارتر و پیشگامی بیشتر در راه اسلام.

۱۲

بوبکر در کفه ترازو

خطیب در تاریخ خود - ۷۸/۱۴ (از طریق عبدالله بن احمد بن حنبل و او از حذیل و او از مطرح بن یزید و او از عیبدالله بن زحر و او از علی بن زید) و او از قاسم بن عبدالرحمن و او از ابوامامه) آورده است که رسول خدا (ص) گفت چون به بهشت در آمدم در برابر خود آوازی شنیدم پرسیدم این چیست گفتند بلال است پس برفتم و دیدم بیشتر هشتیان همان نهیستان مهاجران و زادگان مسلمانانند و در آنجا هیچکس را کمتر از توانگران و زنان ندیدم و - تا آنجا که گفت: سپی

۱- خطیب به این گونه ضبط کرده و دست آن یزید است.

از یکی از دره‌های هشت دوم بیرون شدیم چون نزدیک درسیدم ترازوی آوردند و مرا در یک کفه آن و اتم را در کفه دیگرش نهادند، کفه من بر همگان بچربید، سپس بوبکر را آوردند و او را در یک کفه و همه اتم را در کفه دیگرش نهادند، کفه بوبکر بچربید سپس عمر را آوردند و او را در یک کفه و همه اتم را در کفه دیگرش نهادند کفه عمر بچربید. سپس ترازو را بسوی آسمان برداشتند. گزارش بالا را حکیم ترمذی هم در نوادر الاصول ص ۲۸۸ آورده است.

این هم از میانجیان زنجیره گزارش:

۱- مطرح بن یزید کوفی: دوری از ابن معین نقل کرده که وی بی ارزش است و ابو زرعه نیز حدیث او را ضعیف می‌شمرده و ابو حاتم گفته حدیث وی استوار نیست و سست است حدیث‌هایی از زبان ابن زحر- علی بن یزید - روایت کرده که نمی‌دام آفت خودش به آنها خورده یا آفت علی بن یزید و آجری گوید: ابو داود گفته گمان بر آن است که آفت از سوی علی بن یزید بوده دفسائی گوید حدیث وی سست و خودش بی ارزش است و ابن عدی گوید: گزارش‌های او از ابن زحر را شایسته پرهیز می‌دانند و نشانه‌های سستی در گزارش وی آشکار است.

میزان الاعتدال ۱۷۳/۳ تهذیب التهذیب ۱۷۱/۱۰

۲- حمیدالله بن زحر افریقی: چنانچه در میزان آمده همه درستی احادیث وی همداستانند. احمد احادیث وی را سست می‌شمرده و ابن معین گفته او بی ارزش است و همه حدیث‌هایش در دیده من ضعیف است و ابن مدینی گوید: حدیث‌های او انکوهیده است و حاکم گفته حدیثش نکوهیده است و ابن عدی گفته در حدیث‌های وی به چیزهایی بر می‌خوریم که شایسته بیرونیست و ابو مسهر گفته صاحب هر حدیث معضل او است و دارقطنی گفته احادیثش سست است و ابن حبان گفته: وی گزارش‌های ساختگی از زبان بزرگان روایت می‌کرده و چون به گزارش از زمان علی بن یزید می‌پرداخته چیزها می‌یافته که بزرگترین گرفتاری‌ها برای دین بشمار

۱- حدیثی را گویند که نام دو تن یا بیشتر از میانجیان زنجیره آن اضافه باشد.

است و چون در زنجیره يك گزارش هم نام عبدالله بن زحر باشد و هم نام علی بن یزید و هم قاسم بن عبدالرحمن باید گفت متن خبر را هم یکی از همین سه تن آفریده اند^۱ امینی گوید پس در این گزارش هم که نام هر سه را می بینیم باید آن را ساخته ایشان بدانیم.

۳- علی بن برید الهانی. ابن معین گفته روایات علی بن یزید از قاسم از ابوامامه همه اش سست است و یعقوب گفته احادیث وی بی پایه است و گزارش های نکو هیده در آن ها بسیار وجود جانی گفته: تعدادی از امامان را دیدم احادیثی را که عبدالله بن زحر از زبان وی گزارش کرده نکو هیده می شمارند و ابو زرعه گفته: حدیث وی استوار نیست و ابوحاتم گفته حدیث وی ضعیف است و گزارش های نکو هیده و بخاری گفته حدیث وی سست و نکو هیده است و سائی گفته: مورد وثوق نیست و گزارش های وی متروک است، و از دی و دارقطنی و یرقی گفته اند او متروک^۲ است و ابواحمد حاکم گفته از سر احادیثش باید گذشت و ساجی گفته همه دانشوران در سستی احادیثش همداستانند و بو نسیم گفته حدیث وی نکو هیده است و ابن حجر گفته وی منهم به حدیث سازی است.

میزان الاعتدال ۲/ ۲۴۰ تهذیب التهذیب ۱۳/ ۷ و ۳۹۶

۴- قاسم بن عبدالرحمن شامی: احمد گفته این گزارش های نکو هیده ای که جعفر و بشر و مطرح از زبان او بازگو کرده اند گزارش های ناپسندی است که راویان موثق، ساختن آن را به کردن قاسم انداخته اند و ائرم گفته احمد آن را به کردن قاسم انداخته و گفته من این کار را جز از چشم قاسم نمی بینم و حرانی گفته. احمد گوید من این کناه را جز به کردن قاسم نمی اندازم و غلابی گفته حدیث او نکو هیده است و ابن حبان گفته او گزارش های معضل^۳ از زبان صحابه

۱- تهذیب التهذیب ۱۳/ ۷

۲- م. برگردید به بر نویسنده ص ۹۹

۳- م. برگردید به بر نویسنده ص ۱۸۶

باز گو کرده. میزان الاعتدال ۳۴/۲ تهذیب التهذیب ۳۲۳/۸

حدیث یاد شده را هینمی در مجمع الزوائد - ۵۹/۹ - آورده و می نویسد احمد و طبرانی آن را گزارش کرده اند و در زنجیره میانجیان گزارش نام مطرح بن زیاد و علی بن یزیدالهامی را می بینیم که همه می گویند گزارش های این دوست است امینی گویند: این بود حال و روز زنجیره و میانجیان گزارش که دیدی. و هینمی یزعتن آن را دلیل برستی آن آورده است بنکرید به مجمع الزوائد ج ۹ ص ۵۹

۱۵

توسل خورشید به یوبکر

پیامبر (ص) گفت در شب معراج همه چیز حتی خورشید را بر من عرضه کردند من به آن سلام دادم و علت کسوف آن را پرسیدم، خدای تعالی آن را به سخن در آورد تا گفت: خدای تعالی مرا بر روی چرخ گردانی نهاده که هر جا خدا بخواهد مرا می برد و من که نگاه با چشم خود بینی در خویش می نگرم و آن هنگام چرخ گردنده مرا بزر می اندازد و در دریا سرنگون می کند آنگاه من دو کس را می بینم که یکی شان گوید خدای یگانه خدای یگانه و دیگری گوید راست گفت راست گفت پس من - با توسل به آن دو - روی بدگاه خدای تعالی می آرم تا مرا از کسوف می رهاند و آنگاه می گویم پروردگارا! آندو کیستند می گویند: آنکه می گوید خدای یگانه خدای یگانه دوستم محمد (ص) است و آنکه گوید راست گفت راست گفت او یوبکر صدیق (رض) است.

نزهة المجالس ۱۸۴/۲

من درباره این گزارش: تنها سیهرشتاسان را بدادوری می خوانم - چه پیشینیان آن ها و چه نو گرایان - ما در ص ۱۱۳ تا ۱۱۷ درباره چرخ گردندای که خورشید را به پشت خود دارد گفتگو کرده و به گستردگی درباره آن به بررسی پرداختیم.

ای کاش سپهر شناسان نیز این گزارش را به پژوهش دهند و دانشی سرشار از آن بگیرند و دریابند که گرفتن خورشید بخاطر آن است که چون خورشید با دیدن خودبینی در خویش می نگرد برای کیفر دادش او را مدبر می افکنند و سپس با چنگ زدن بدامن بوبکر کیفرش پایان می یابد و دوباره تعابیان می شود. و شاید که آیند روشنگر، کسی دیگر را بیارد که راز خسوف و ماه گرفتگی را نیز به مردم بیاموزد و برای انجمن ها و مجالس وسیلهٔ تفریح و تفریح یکی از پی دیگری فراهم آرد. و تازه اینجا ابوه سؤالهای دیگری هم هست.

۱- آفتاب گرفتگی مخصوص این امت است و پس ده خاص دوران زندگی بوبکر تنها است بنابراین پیش از تولد بوبکر که بوده است که راست گفت راست گفت؟ می کرده؟ پس از مردن او که به این مهم خواهد پرداخت و پیش از او پس از وی آفتاب دست بدامن که می شده؟

۲- بوبکر که می گفته راست گفت راست گفت؟ این کار را کجا انجام می داده؟ آیا در همان جای خود و پیش چشم و در مقابل گوش های مردم چنین می کرده و آفتاب با همه دوری اش از وی به اعجازی که داشته صدای او را می شنیده یا او یک مرتبه از میان مردم غیش می زده و در همان دریا که در هیچ کرانه ای مرز آن را نتوان یافت حاضر می شده و با خارق عادت خود آن همه مسافت را می پیموده؟ اگر چنین است پس چرا حتی بیکبار هم نشد که چنین کارهایی از او نقل کنند؟ شاید هم که او خود می رفته ولی کالبد مثالی خود را میان مردم می نهاده تا پندارند که خود او است؟ یا شاید خود سرچاپش می مانده و کالبد مثالی را می فرستاده منتهی خورشید آن را با خود وی عوضی می گرفته؟

۳- گرفتیم که خورشید از گونه ای زندگی روحانی برخوردار است ولی آیا روان فرمادهنده به بدی ها نیز در آن هست تا دچار خودبینی گردد؟ من نمی دانم و بر فرض که چنین روانی داشته باشد با این که می بیند هر بار که چنان گناهی کند ناچار همان کیفر را باید ببیند پس چرا باز هم همان گناه را بجا می آرد؟ یعنی

آیا پس از هر بار گناه کردن توبه می کند و دوباره کیفر را از یاد می برد و هوس سرا و چیره می شود و گناه را از سر می گیرد؟ مسلم است که کسوف پس از شب معراج از میان نرفت و آن را باید از پدیده هائی شمرد که تا پایان جهان هم تکرار می شود، پس گویا خوردن در آن شب رسول خدا (ص) را خیر کرده است که تصمیم دارد گناه خود را بی دربی تکرار کند و با آنکه در هر کسوف هزاره کیفر می بیند باز آن را از سر گیرد اکنون این موجود فهمیده و کنه کار کی برآستی توبه می کند من نمی دانم و بر گردن صفوری نویسنده زهقه الحال است که این پرسش ها را پاسخ دهد. آیا می تواند؟ من نمی دانم و بهر حال این هم نمونه ای دیگر بود از کزاف گوئی در فضیلت تراشی و دوستی کور و کر کننده.

۱۶

ماده سگی مأمور از میان دیوان

از زبان انس بن مالك آورده اند که گفت ما نزد رسول خدا (ص) نشستیم بودیم که مردی از یاران وی بیامد و از ساقهای پایش خون می ریخت پیامبر (ص) پرسید این چیست گفت ای رسول خدا (ص) من گذارم به ماده سگ فلان منافق افتاد و مرا بگزید او (ص) گفت بنشین وی در برابر پیامبر (ص) بنشست ساعتی پس از آن مردی دیگر از یاران وی بیامد در حالیکه مانند آن اولی از ساقهایش خون می ریخت پیامبر (ص) گفت این چیست گفت ای رسول خدا (ص) من گذارم به ماده سگ فلان منافق افتاد و مرا بگزید پیامبر (ص) مرخواست و به بارانش گفت بر خیزید تا با هم بمسراغ آن ماده سگ برویم و آن را بکشیم پس همه برخاستند و هر يك شمشیر خود را برداشت و چون نزدیک آن رسیدند و حواستند شمشیرها بر نداشت ماده سگ در برابر رسول خدا (ص) قرار گرفت و بزبان شیوا و تند و تیز گفت ای رسول خدا مرا بکش که من به خدا و رسول او ایمان دارم گفت پس چرا این دو مرد را گزیدی گفت ای رسول خدا من ماده سگی از دیوانم و دستور

دارم که هر کس بوبکر و عمر (ص) را دشتنام دهد او را یکزم پیامبر (ص) گفت هان ای دو مرد! نمی شنوید که ماده سگ چه می گوید گفتند آری ای رسول خدا ما به درگاه خدای عزوجل از این کار توبه می کنیم. عمدة التحقیق از عبیدی مالکی ص ۱۰۵

امینی گوید راستی را که این ماده سگ در میدان نبرد چه بسیار دلاوری و پامردی و بزد گشتنی نموده تا آنجا که برای دفع آن باید رسول خدا (ص) آماده جنگ شود و یاران او با شمشیرهای کشیده بر سر آن تازند. آیا راستی آن سگ بوده یا شیر درنده؟ یا ماده شیردلیر؟ یا لشکری سهمناک از جنگاوران؟ گمان می کنم آن دو تن که سگ ایشان را گزید از نرسوهای صحابه بودند و ربه دلیران شان پروای شیران را هم نداشتند چه رسد به سگان.

و آنکهی کجا بود این ماده سگ نامردان دیگری را هم که در همان روز کار و پس از روز کار پیامبر و در آینه ها بوبکر را به باد دشتنام گرفتند ببیند و چرا دیده نشد که سگی آنان را بگزد یا حتی بر ایشان یارس کند؟ اینک نگارنده عمدة التحقیق آماده باشد برای بررسی این پرسش ها، گذشته از آنکه زنجیره گزارش وی را تنها در میان پندارهای بی پایه باید جست.

و تازه صحابه ای که آن روز حاضر بودند و دیدند خدا آن سگ را با شیوایی و تندی و تیزی به سخن آورد چه انگیزه ای ایشان را لال کرد تا از بازگوگری و نشر این منقبت بردگ باز بمانند. با آنکه چنین حوادثی را انگیزه برای نقل و روایت فراوان است. و چه موجب شد که حافظان و پیشوایان حدیث و سرگذشت نگاران نقل آن را فراموش کنند که پژوهشگران نه توانستند آن را در «مسند» ها و «صحیح ها» و «منقبت نامه ها» و سرگذشت نامه های گسترده بیابند و نه در کتاب هایی که به بازگوگری معجزات و دلائل و نشانه های پیامبر می پردازد؟ ناپس از روز گاری دراز که گذشت عبیدی پیامد و آن را همچون نویدی گوشزد تبار بوبکر کرد و این دروغ را بر انس بن مالک بست.

آیا کرافکونی در فضیلت مافی به همین گونه است؟ .. شاید

آری خدا را سگان شکارگر و شیران درنده هست که خدا آن‌ها را بدعای پیامبر بزدک یا کسی از فرزندان راستگوی او (ص) بردشمنان چیره می‌سازد از جمله سگی بود که خدا بنفرین پیامبر اکرم بر لُهب بن ابی لهب چیره گردانید که داستانش در ح ۱ ص ۲۶۱ ط ۲ گذشت و از جمله سگی بود که نیز چنانچه در همانجا گذشت به نفرین رسول خدا (ص) سرعته را بر گرفت و حلبی در سبزه نبویه می‌نویسد - ۳۱۰/۱ - : و نظیر آن نیز برای جعفر صادق روی داد که وی را گفتند این فلان کس در کوفه سروده‌هایی در هجو شما - یعنی اهل بیت - برای مردم می‌خواند. از گوینده پرسید آیا چیزی از آن‌ها را در خاطر داری گفت آری گفت بخوان او چنین خواند:

و برای شما زید را بر تنه درخت خرما بردار کردیم
ندیدیم که هیچ مهدی بر تنه درخت خرما بردار شود.
شما از ییخری، علی را به عثمان قیاس کردید
با آنکه عثمان از علی بهتر و پاک‌تر است.

این هنگام جعفر دو دست خود برداشت و گفت خدا یا اگر دروغ می‌گویند سگی از سگان خود را بر او چیره کن، پس چون آن مرد بیرون شد شیر او را بدیدند از این روی شیر را سگ نامید که همچون سگ هنگام بول کردن پای خود را بلند می‌کند.

امینی گویند: شاعری که در یمن شد همان حکیم یک چشم و یکی انسر ایند گانی است که از همه بریده و تنها روی به دمشق و امویان آورده بود و این داستان او از قضایائی است که همه درستی آن را پذیرفته‌اند مگر اینکه - چنانچه در ج ۲ ص ۱۹۷ ط ۲ از همین کتاب گذشت. در معجم الادباء می‌نویسد، کسی که بر آن مرد نفرین کرده عبدالله بن جعفر بوده من گمان می‌کنم این نام دستخورد کلمه ابو عبدالله

چمن باشد و بهر صورت که تفرین از زبان شایسته مردی بدر آمده و بجان کسی خورده که سزاوار آن بوده.

۱۷

ارمغان بوبکر برای دوستدارانش

از زبان عکرمه - و اوازا بن عباس - آورده اند که گفت علی (ع) گفت من نزد رسول خدا (ص) نشسته بودم و کسی دیگرم با ما نبود مگر خدای عزوجل پس او گفت علی! می خواهی سرور پیران بهشتی را بشناسم که روز قیامت از همه آنان نزد خدا مقام و منزلتی بلندتر دارند؟ گفتم آری بجان تو ای رسول خدا (ص) گفت این دو مرد آیند.

علی گفت من نگاه کردم بوبکر و عمر (ع) را دیدم سپس دیدم رسول خدا (ص) لبخندی زد و آنگاه چنین بریشالی افکند تا پای به مسجد نهادند بوبکر گفت ای رسول خدا چون ما به سرای بوحنیفه نزدیک شدیم بر روی ما لبخند زدی و سپس چنین بریشالی افکندی، ای رسول خدا این را چه سبب بود؟ رسول خدا (ص) گفت چون شما به کنار سرای بوحنیفه رسیدید ابلیس به شما برخورد و در روی شما نگریست و سپس هر دو دست خود را بر آسمان برداشت، شما او را نمی دیدید و سخنش را نمی شنیدند ولی من هم او را می دیدم و هم سخنش را می شنیدم که دعا می کرد و می گفت یا خدا یا من از تو درخواست می کنم که به آبروی این دو مرد سوگند مرا به شکنجه ای که برای دشمنان آماده کرده ای شکنجه نکن بوبکر گفت ای رسول خدا کیست که ما را دشمن دارد با آنکه ما بتو گرویدیم و به تو یاری کردیم و آنچه از نزد خدای جهانیان آوردی به آن اعتراف کردیم گفت آری ای ابوبکر در آخر الزمان گروهی آشکار شوند که ایشان را، رافضیان گویند، حق را طرد و رخص می کنند و فر آنرا به گونه ای نادرست تأویل می نمایند خدای عز و جل آنان را در کتاب گرامی

خود همانجا یاد کرده که می گوید: کلمه ها را از معانی آن می گردانند^۱ او گفت ای رسول خدا کسیکه ما را دشمن دارد خدا او را چه کیفری می دهد گفت: بوبکر برایت همین بس که املیس - که خدای تعالی لعنتش کند - از خدا امان می خواهد که او را به کیفری که برای دشمنان شما آماده کرده کیفر نکند گفت ای رسول خدا این کیفر کسی است که ما را دشمن دارد ولی یاداش کسی که ما را دوست دارد چیست رسول خدا (ص) گفت باید خود شما ارمغانی از کارهاتان به آنان بدهید بوبکر (ص) گفت ای رسول خدا من خدا و فرشتگان او را گواه می گیرم که $\frac{1}{2}$ از یاداش همه کارهایم را از آغاز مسلمانی ام تا پایان عمر به آنان اهدا می کنم عمر (ص) گفت ای رسول خدا من نیز همین طود، رسول خدا (ص) گفت این را بخط خودتان بنویسید. علی کرم الله وجهه گفت: بوبکر دوانی همیشه ای مکرر و رسول خدا (ص) به او گفت بنویس او نوشت:

بسم الله الرحمن الرحيم چنین گوید شده خدا - غنیق بن ابی قحافه که من خدا و رسول او و همه مسلمانان حاضر را گواه گرفتم که $\frac{1}{2}$ از یاداش همه کارهایم را از آغاز مسلمانی ام تا پایان عمر بخشیدم به کسانی که مرا در زندگانی این جهان دوست دارند. و این دستخط را نیز برای همین نگاشتم.

گفت: سپس عمر نامه را بگرفت و مانند آن را بشکاشت و چون قلم از نگارش فراغت یافت جبرئیل (ع) فرود آمد و گفت ای رسول خدا پروردگار مرا سلام می رساند و با درود و احترام، مرا و بزه می دارد و می گوید: آنچه دو دوست اوشته اند بده. رسول خدا (ص) گفت: آن همین است جبرئیل آن را بگرفت و به آسمان برد سپس به نزد رسول خدا (ص) برگشت و رسول خدا (ص) او را گفت جبرئیل آنچه گرفتی از من کما است؟ گفت آن نزد خدای تعالی است که خدا نیز زعینه آن را گواهی کرد و حاملان عرش و من و میکائیل و اسرافیل را نیز بگواهی گرفت و خدای تعالی گفت: آن نزد من خواهد بود تا بوبکر و

عمر در روز قیامت به وعده‌ای که دادند وفا کنند .

عمدة التحقيق از عیدی مالکی ص ۱۰۵ - ۱۰۷

امینی گوید: من نمی‌خواهم در نقطه‌ای روایت که به افسانه‌های داستانی و قصه‌های پنداری می‌ماند سخن دراز کنم زیرا هر بخشی از آن گواهی راستین است بر نادرستی‌اش .

من نه در سالخوردگی آن دو پیر مرد با انگشت نهادن بر آنچه در ح ۵ ص ۳۱۳ ط ۲ گذشت چون و چرا می‌کنم - که نه رسول خدا استهزا کند گفته: علی! این دو پیر مرد را دوست می‌داری؟ - و نه با پیش کشیدن آنچه در ص ۱۱۹ تا ۱۲۱ از همین جلد گذشت - که ابوبکر را در بهشت ریشی هست و آنجا هیچکس صاحب ریش نیست مگر او و ابراهیم خلیل - و نه با دست‌آویز گردانیدن آنچه در ص ۱۱۹ گذشت - که رسول خدا ریش بوبکر را می‌بوسید و نه با انگشت گذاشتن بر آنچه در ص ۱۴۳ تا ۱۶۲ گذشت - که در دور کوچیدن پیامبر (ص) بمدينه بوبکر پیر مرد بود و پیامبر جوان - و نه با پیش کشیدن آنچه در ص ۱۶۲ تا ۱۶۴ گذشت که بوبکر از پیامبر هم بزرگ‌تر بوده - و نه با دست‌آویز گردانیدن آنچه در ذیل شماره ۱۳ گذشت که او سالخورده‌ترین یاران پیامبر بوده .

و نمی‌پردازم به گفتگو در پیرامون کیفر دشمنان بوبکر و عمر و اینکه چرا باید حتی بیش از عذاب کسی باشد که در برابر حقایق پاك گردلکشی و سرپیچی نموده با او کینه ورزیده و از فرمان وی سر تافته و از کسانی است که تا روز وقت معین مهلت یافته و بتدکان خدا را گمراه می‌سازد و از راه راست بدر می‌برد .

و در این هم چون و چرا نمی‌کنم که چگونه درست می‌نماید که ابلیس از عذابی که برای دشمنان آندو آماده شده بخدا پناه می‌برد؟ مگر خود، آندو را دوست می‌دارد؟ اگر آری برای چه؟ یا مگر بگو فهای که همه ایمان آوردگان

بعدا را دشمن می‌دارد آندو را نیز دشمن می‌دارد؟ پس دعا برای چه؟ و چه فایده‌ای برای او دارد با این که خود از کیفر دشمنان آندو آگاه است و خود آندو را دشمن می‌دارد و همیشه مردم را بدشمنی با آن دو تشویق می‌نماید. حامی‌ها نیز به سوی آن دوات شیشه‌ای که سند آن ارمغان پنداری به آن نگاشته شده دراز نمی‌شود. عبادا بشکنند و امت مسلمان از آن نموشه گران بی بهره بماند.

و از گزارشگران آن سخنان خنده‌آور نمی‌پرسم که آن همه گواهی‌هایی که خدا و امین وحی او و میکائیل و اسرافیل و حاملان عرش نموده‌اند برای چه بوده و خدای پاک را چه نیاز که در نوشتن آن سند چنان محکم کاری‌ها و احتیاط نماید و چه اهمیتی داشته است که خدا آنرا بیش خود نگهدارد تا بومرگ و عمر در روز قیامت به آنچه گفته‌اند وفا کنند.

و نمی‌گویم که چرا پیشوایان و حافظان حدیث این منقبت بزرگ بوبکر را تا دور کار عبیدی مالکی - قرن ۱۱ - یاد نمی‌کردند با آنکه در لابلای آن؛ هم اوید بزرگی است برای دوستداران آن دویسر مرد و هم راهنمایی امت است به آنچه رهائی و رستگاری و پاداش یافتن ایشان به $\frac{1}{3}$ از کارهای آندو ... در آن است و چرا آن همه پاسداران از رساندن این همه خیرات به مردم دریغ ورزیدند و عبیدی همه را لو داد؟

من این‌ها را نمی‌پرسم ولی اکنون با من بیایید تا معنی آیه کریمه را که در این داستان دماره رافضیان شمرده از خود قرآن در ییاریم که در دو جای آن وجود دارد:

۱- معنی از آن‌ها که دین یهود دارند کلمه‌ها را از معانی آن می‌گردانند می‌گویند شنیدیم و نافرمانی کردیم سوره نساء آیه ۴۶

۲- خدا از پسران اسرائیل پیمان گرفت و از آنها دوازده مراقب برانگیختیم و خدا گفت من با شمایم اگر نماز می‌داشتید و زکات دادید و بفرستادگان من

گرویدید و تقویتشان کردید و خدا را وامی نیکو دادید گناهان شما را می پوشانم و در بهشت ها که جوی ها در آن روان است داخلشان می کنم و هر که پس از این کافر شود میان راه گم کرده است و سزای پیمان شکنی شان لعنتشان کردیم و دل هایشان سخت کردیم تا کلمه ها را از معانی آن می گردانند و از آنچه بدان پندشان داده اند قسمتی را از یاد برده اند سورة مائده آیه ۱۲ و ۱۳

آیا از این تعریف و دستبرد به شکفت نمی آئی که آنچه را در نص قرآن حکیم بعنوان تعریف یهودیان و بنی اسرائیل در کلام خدا شمرده است به کسانی نسبت داده که هنوز بوجود نیامده بودند و مادر روزگار باید بعدها آنان را بزیابد. از رسول خدا (ص) دور است که چنان سخنانی گفته باشد و این ها را کسانی بر زبان آورده اند که در یرنگاه های کین تیزی و هوس ها و دلبخواه ها سرنگون شده بودند و آمده اند این زشتی ها را به گروهی از مؤمنان بتماند که از پیامبر درستکار پیروی کرده و به راه راست افتاده اند و به سخنان پاکیزه راه یافته و به راه خدای ستوده راه یافته اند و آنکه بدین خدا چنگی زند راستی که به راه راست راه یافته است.

۱۸

ابوبکر در قالب قوسین

گزارش بما چنان رسید که پیامبر (ص) چون به جایی رسید که تا بارگاه قرب خدای تعالی به اندازه دو کمان یا کمتر بود هراسی او را گرفت که آوای بوبکر (ض) را شنید و دلش آرام گرفت و به آوای دوستش انسی پیدا کرد گزارش بالا را عبیدی مالکی در ص ۱۵۴ از عمدة التمهیق آورده و گفته این یکی از کرامات بوبکر صدیق است که ویژه او (ض) می باشد.

امینی گویند: آن هراس برای چه بوده و آن دلگرمی از چه؟ مگر او (ص) در بارگاه پاک پروردگار بوده و مگر جز این بوده که او تنها به خدا انس می گرفت و روان پاک او در همه لحظه ها کرایش بهی داشت؟ پس چگونه وقتی

به آنجا ماریاد بیمناک شود مگر نه آنجا نزدیک ترین جایگاه بوده است به پیشگاه
 خدای پاک که کسی حرا او (ص) را به آنجا راه نموده تا آنجا که جبرئیل امین هم از
 کم اهدان به آن مرز خودداری کرده^۱ و گفته اگر فراتر آیم به آتش خواهیم سوخت
 چون خدای تعالی او (ص) را مدافعاً مرکشید و رنگی از پاکی و قداست خدائی
 بر او زد تا آمادگی یابد که فیض اقدس را بپذیرد. آیا آنجا برای کسی همچون
 او (ص) هراسی تواند بود که آدای بومکر آن دافرد نشاند و آیا او (ص) در جایگاه به
 در آمدن از خویش حتی نیم نگاهی هم جز به سوی خدا - که شکوه او بزرگ
 است - داشته است تا به آوار دیگران مأفوس شود؟ نه بخدا دل پیامبر (ص) حز خدا
 را بخویش راه نمی داده به او انس داشته و به نعمت های وی دلش آرامش می یافته
 پس هیچکس دیگر را به آن راه نبوده است تا در آرامش آن جای یابی داشته باشد
 و خداوند برای هیچ مردی در درون وی دو دل ننهاد، به راستی که او را در افق و
 چشم انداز بزرگ دیده و به بند خود وحی کرده آنچه وحی کرده و قلب وی آنچه
 را بدید تکذیب نکرد چرا ما پیامبر در ماره آنچه می بیند مجادله می کنید بکار
 دیگر نیز او را دید نزدیک به آخرین درخت کنار نه دیده او خیره گشته نه منحرف
 شد و شمه ای از آیه های بزرگ پروردگارش را بدید و روان از چمنند او همیشه
 آرامش خود را از پروردگارش می گرفت تا آنجا که با این سخن از سوی خدای
 پاک وی را ندا در دادند ای روان آرامش یافته! به سوی پروردگارت به گونه ای
 برگرد که او از تو خوشنود است و تو از وی غرسند.

این از ارج روایت در عالم واقعیت اما گزافگویان در برتر خوانی خوش
 داشته اند که آن را - هر چند زنجیر ماش بریده - از فضائل خلیفه بشمارند.

۱۹

دین و گوش و چشم آن

از زبان حذیفه بن یمان (رض) گزارش کرده اند که گفت: از رسول خدا (ص)

شنیدم می گفت بر آن شمام که مردانی را به این سوی و آن سوی فرستم تا کارهای شایسته و نایسته را بمردم آموزند همچنانکه عیسی پسر مریم خواریان را برای همین برنامه ها می فرستاد. گفتندش با عمرو بوبکر چگونگی ای؟ گفت من از آندو بی نیاز نیستم زیرا آندو همچون چشم و گوش دینند.

این گزارش را حاکم در ج ۳ ص ۷۴ مستدرک آورده و گفته داین حدیثی است که تنها حفص بن عمر عدلی از زبان مسعر مازکو کرده ولی ذهبی در فشرده همین کتاب آنرا بی پایه شمرده.

امینی گوید: نسائی گفته: حفص بن عمر مورد وثوق نیست و ابن عدی گفته: بیشتر احادیثش با اخبار راجع و مشهور ناسازگار است و ابن حبان گفته او از آن ها بوده که زنجیره گزارش ها را دیگر کون می نموده و روایت احادیثی را که تنها او آورده بنیاد استدلال کبریم و ابن معین گفته: مردی بد کنش بوده که مورد وثوق نیست و مالک بن عیسی گفته بی ارزش است و عقیلی گفته: حدیث هایش ابطال است و احمد گفته او با حماد^۱ در بلاهاتی که بر سر حدیث آورد همدست است و ابوداود گفته حدیث وی نکو هیده است و دارقطنی گفته: حدیث وی مست است و هتروک^۲، بیرومندیست.^۳

این ها تازه در صورتی است که سخن کسانی را بپذیریم که گویند او حفص ابن عمر بن دینار ابطی بوده و اگر او باشد که نه گفته ابن عدی همه احادیثش چه از نظر سند چه از نظر متن نکو هیده و ضعیف شمردن آن ها بهتر است و ابو حاتم گفته: پیری دروغ پرداز بوده و عقیلی گفته او از زبان شعبه و مسعر و مالک بن معول و امامان گزارش هایی یاده نقل کرده و ساجی گوید: او دروغ می گفته و ابواحمد حاکم گفته از سر احادیثش باید گذشت.^۴

۱- یکی از دو ضریح از آن گزارش ساز

۲- م: برگردید به یاقوتی ص ۹۹

۳- میزان الاعتدال ۲۶۲/۱ تهذیب التهذیب ۲/۲۱۰

۴- میزان الاعتدال ۲۳۳/۱ لسان المیزان ۲/۲۲۲

این بود حال و روز سند روایت و ای کاش می دانستم کدام کار بایسته و شایسته بوده که اگر بفرض پیامبر آن دومرد را می فرستاده می توانستند بمردم بیاموزند؟ وجه فتوایی می دادند درباره کلاله وارث حد و جته و نیم و شکیات نماز و مسائل دیگری که پاره ای از آن ها را در حلد ششم عربی و پاره ای دیگر را در حلد سیزده از ترجمه فارسی مطرح کردیم و چه پاسخی داشتند در برابر پرسش هایی که مردم پیرامون آیات قرآن می نمودند با آنکه آندو حتی از فهم پاره ای از الفاظ و واژه های آن در می ماندند چه رسد بمعنائی دشوار و پیچیده؟

و اینکه چگونه نیازهای رسول خدا (ص) به باری آندو بر آورده می شده و بر چه مبنائی آندو گوش و چشم دین بشمار می آمده اند آیا با آن دلاوری هاشان در سردها؟ یا با آن دست و دل بازی هاشان در بحران های اقتصادی؟ یا به بینا دلی شان در کارها؟ یا به آن دانش سودمندشان در زمینه قرآن و سنت؟ یا به موقوف بودن دعوت اسلام در مرکز آن به آندو؟ یا به وابستگی احرای احکام به آن دو؟ سر گذشت نامه ها را بخوان و سپس پاسخ بده

درج ۵ ص ۳۲۵ از زبان مقدسی آوردیم که این روایت: بوبکر و عمر همچون گوش و چشم اسلام هستند از ساخته های ولید بن فضل خبر ساز است.

و ابو عمر در استیعاب ۱/ ۱۳۶ - گزارش می زنجیر می درست درباره بوبکر و عمر آورده که پیامبر گفت «این دو نسبت بمن همچون چشم و گوش هستند نسبت بمن» آنگاه می نویسد اسناد آن ضعیف است، زیرا ابو عبدالله یعنی بن سعید ما را خبر داد که ابوبکر بن محمد بن معاویه ما را گفت که جعفر بن محمد فریابی گفت که عبدالسلام بن محمد حرا می گفت که ابن ابی قحطیه گفت که مغیره بن عبدالرحمن گفت که مطلب بن عبدالله بن خطاب پدرش از جدش آورده است که پیامبر گفت «این خبر به جز این، اسناد دیگری ندارد و مغیره بن عبدالرحمن نامرده نیز همان حزامی است که گزارش هایش سست است و یا مغیره مغزومی که از فقیهان صاحب رأی بوده دوتا است (الح) و باز ابو عمر در ج ۱ ص ۳۴۸ می نویسد

زنجیره این حدیث آشفته است و استوار نیست و در اسبابه ۲/۲۹۹ آمده که این حدیث درباره بوبکر و عمر: «این دو چشم و گوش هستند به گفته ابو عمر حدیثی در هم بر هم است و استوار نیست».

می گویم: در اسناد یاد شده آن نام چندین میابجی دیگر را هم می بینیم که با ناشناخته اند با حدیثشان مست است و سستی سند تنها بخاطر وجود مغیره نیست بلکه این معین درباره آن گوید می ادرش است و سائی هم آن را نیرومند نمی شمردند تهذیب التهذیب ۱۰/۲۶۶

۲۰

بوبکر و پایگاه او نزد خدا

از زبان ابن عباس گزارش کرده اند که بوبکر با پیامبر (ص) در غار ثود بود که به سختی تشنه اش شد درد دل به نزد پیامبر (ص) برد پیامبر (ص) به او گفت برو انتهای غار و سیراب شو بوبکر گفت پس رستم انتهای غار و آبجا آبی آشامیدم شیرین تر از انگبین و سپیدتر از شیر و خوشبو تر از مشک. سپس نزد پیامبر (ص) باز گشتم پرسید نوشیدی گفتم آری گفت ابوبکر ترا نوبیدی ندهم؛ گفتم چرا ای رسول خدا گفت به راستی خدای تبارک و تعالی فرشته ای را که به کار گذاری جوی های بهشت گماشته بود بفرمود تا رشته ای از جوی بهشت فردوس به انتهای این غار بکشد تا بوبکر از آن بنوشد گفت ای رسول خدا آیا مرا نزد خدا چنین پایگاهی هست پیامبر (ص) گفت آری و برتر از آن. سو کنند به آنکه مرا به راستی به پیامبری برانگیخت اگر کسی به اندازه ۷۰ پیامبر کاریک داشته باشد ولی ترا دشمن گیرد پایش به بهشت نخواهد رسید

الریاض النضره ۱/۷۱ مرقاة الوصول ص ۱۱۴

امینی گوید چگونه این روایت درست تواند بود یا آنکه حافظان حدیث و پیشوایان تاریخ و سرگذشت نگاران، آن را ندیده اند در حالیکه چنان گزارش سترک و معجزه بزرگی در آن بوده پس اگر خبر آن را بیش روی خود می یافته اند

ما آن اهمائی که به گردآوری دلایل بر نفیوت محمد و معجزه‌های او داشته‌اند چرا از آن چشم پوشیده‌اند تا نه در هیچیک از داصل‌های حدیث بافت شود و نه در هیچیک از سرگذشت نامه‌ها و تنها سیوطی آن را در الخصائص - ۱ - ۱۸۷ - پیارد و نویسد. ابن عساکر با زنجیره‌ای بی‌پایه آن را گزارش کرده است.

نازه چرا گزارش آن تنها از زبان ابن عباس آمده است که اندکی پیش از هجرت در درهٔ اموطالب زائیده شد و هنگام پناه بردن پیامبر به عار بیش از يك در سال نداشت و گزارش خود را هم معلوم نکرده که از که گرفته و در آن غار هم حر پیامبر (ص) و دوست همراهش کسی دیگر بوده پس گزارشی که خود آندون دربارهٔ آن رویداد داده‌اند کجا رفته و آن همه صحابه دیگر کجا بودند که آنرا بشنوند. آیا برآورده است که يك خردمند با حافظ نباید چنین گزارش بی‌پایه‌ای را مسلم انگارد و در ردیف مناقب یاد کند؟

آری اینان دربارهٔ دوستی بوبکر و رفیقش گزارش‌هایی دارند که بداستان‌های خیالی می‌ماند و ما دست کسانی که در فضیلت تراشی بدیده گزارشگویی افتاده بودند درهم بافته شده و این هم نمونه:

۱- بی زنجیره‌ای درست از زبان عبدالله بن عمر آورده‌اند که پیامبر گفت چون بوبکر زاده شد همان شب خداوند نگاهش از فراز به بهشت عدن افکند و گفت به عزت و جلال خودم سو کند که هیچکس را نگذارم گام در نو نهاد مگر این مولود را دوست دارد.

این گزارش چنانچه در ج ۵ ص ۳۰۰ ط ۲ گذشت از ساخته‌های احمد بن عسمة یشابودی است.

۲ - بی زنجیره‌ای درست از ابوهریره گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت: در بائین‌ترین آسمان‌ها ۸۰۰۰۰ فرشته‌اند که از خداوند برای دوستان بوبکر و عمر آمرزش می‌خواهند و در آسمان دوم ۸۰۰۰۰ فرشته‌اند که دشمنان بوبکر و عمر را نفرین می‌فرستند.

این گزارش نیز مرثیاد آنچه در ج ۵ ص ۳۰۰ ط ۲ آورده‌ام از بردگه‌ترین آفاتی است که ابوسعید حسن بن علی بصری به‌جان احادیث انداخته

۳- بی زنجیره‌ای درست از انس گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت: در هر شب جمعه خدای تعالی ۱۰۰/۱۰۰۰ کس را از آتش دوزخ می‌رهاورد مگر دو کس را که هرچند در حرکه امت من درمی‌آیند ولی از ایشان نیستند و خداوند آن‌دوران همراه با کسانی از بجا آرند کان گناهان کبیره که در طبقه ایشانند آزاد نمی‌کند و می‌گذارد که در میان بت پرستان در بندهای استوار و آهنین بدانند. آن‌دو دشمنان بوبکر و عمرند و در جرگه مسلمانان نیستند بلکه تنها از جهودان این امت به‌شمار می‌آیند. الخ

- چنانچه در ج ۵ ص ۳۰۳ ط ۲ گذشت، گزارش بالا از ساخته‌های ابوشاکر برده متوکل است.

۴- از انس گزارش کرده‌اند که يك يهودی به نزد بوبکر شد و گفت سوگند به آنکه موسی را برانگیخت و با وی بمسخر پرداخت البته من ترا دوستی دارم بوبکر از خوارانگاشتن یهودی سر برداشت پس جبرئیل بر پیامبر (ص) فرود آمد و گفت ای محمد! خدای علی اعلیٰ ترا سلام می‌رساند و می‌گوید به یهودی بگو که خدا روی او را از آتش بگردانید. الحدیث. گزارش را بشوان و پس از نگریستن در قرآن و اندیشه در آیانی که درباره کیفر کافران فرود آمده دآوری نمای. گزارش از ساخته‌های ابوسعید بصری است. برگردید به ج ۵ ص ۳۰۱ ط ۲

۵- بی زنجیره‌ای درست از عبدالله بن عمر گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت خدا مرا فرمود تا ۴ کس را دوست دارم ابوبکر، عمر، عثمان، علی، این گزارش نیز از ملاحاتی است که مرثیاد آنچه در ج ۵ ص ۳۱۰ ط ۲ گذشت سنجری بیجان دین انداخته.

۶- بی زنجیره‌ای درست از ابوهریره گزارش کرده‌اند که پیامبر از علی پرسید آیا این دو پیرمرد را دوست‌داری گفت آری ای رسول خدا گفت دوستشان

بدار تا میشت در آئی این هم از ساخته‌های اشنائی است چنانکه در ج ۵ ص ۳۱۳ ط ۲ گذشت.

۷- بی‌رنجیرهای درست از حابر گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت: هیچ‌مؤمن بوبکر و عمر را دشمن ندارد و هیچ منافق آن‌دو را دوست نگیرد.

این هم از ساخته‌های معلی طحان است بر گردید به ح ۵ ص ۳۲۳ ط ۲
 ۸- بی‌رنجیرهای درست از بوهریره گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت اینک جبرئیل از سوی خدا مرا خبر می‌دهد که هیچ‌کس جز مؤمن پرهیزکار بوبکر و عمر را دوست نگیرد و هیچ‌کس جز منافق نگویند او را دشمن ندارد.
 این نیز چنانچه در ج ۵ ص ۳۲۶ ط ۲ گذشت از ساخته‌های ابراهیم انصاری است.

۹- بی‌رنجیرهای درست از ابوسعید گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت هر که عمر را دشمن دارد مرا دشمن داشته بر گردید به ۵/۳۲۹ ط ۲

۱۰- از زبان علی بی‌رنجیرهای درست آورده‌اند که پیامبر گفت: خداوند در لوح محفوظ برای شما - بوبکر، عمر، عثمان، علی را می‌گوید - پیمان گرفته که هیچ‌کس جز مؤمن پرهیزگار شما را دوست ندارد و هیچ‌کس جز منافق نگویند. بخت شما را دشمن نگیرد. چنانچه در ج ۵ ص ۳۲۶ ط ۲ گذشت این گزارش هم از ساخته‌های ابراهیم انصاری است.

۱۱- بی‌رنجیرهای درست از علی گزارش کرده‌اند که پیامبر درباره بوبکر گفت هر که مرا دوست دارد باید او را دوست گیرد و هر که بزرگداشت مرا خواهد باید او را بزرگدارد. خصوصیات این گزارش هم در ج ۵ ص ۳۵۵ ط ۲ گذشت.

۱۲- بی‌رنجیرهای درست از انس گزارش کرده‌اند که پیامبر گفت عرش خدا ۳۶۰ پایه دارد و هر پایه آن ۶۰/۰۰۰ برابر جهان است و میان هر دو پایه ۶۰۰۰۰ سنگ است که هر سنگ آن ۶۰۰۰۰ برابر دنیا است و در هر سنگ ۶۰۰۰۰ عالم است و هر عالم ۶۰۰۰۰ برابر همه آدمیان و دیوان است و خدای تعالی ایشان

را الهام کرده که تار و زیامت برای دوستان بوبکر و عمر آموزش بخواهند و دشمنان آن دو را نفرین فرستند.^۱

گویا کسی که این روایت خرافی را درهم بافته عدد ۶۰۰۰۰ را با دیدی ویژه می نگریسته که موجودات پنداری را بر بنیاد آن عدد نهاده و بهر حال که این ها هیچ نیست مگر آفتهائی که به جان دین انداخته اند و کیان همان کسان که پروای درست و خطای سخن ندارند و در برابر حقایق استوار به گزافگوئی در برترخوانی ها می پردازند، با این همه، ما با پرداختن به شرح و بسط زمینه آن تحریک احساسات نمی کنیم و داوری در پیرامون آنرا به معزز پژوهشگران آزاده و هوشیار می گذاریم.

۲۱۰

پیامبر از بوبکر و عمر یاری می گیرد

از ابواری دوسی آورده اند که گفت من نزد پیامبر (ص) نشسته بودم که بوبکر و عمر (رض) پیامدند رسول خدا (ص) گفت ستایش آن را که مرا بدست شما یاری کرد

امینی گوید: گزارش بالا را حاکم در مستدرک ۳/ ۷۲ از طریق کسی- ابن ابی فدیك- آورده که هر چند ابن معین او را مورد وثوق می شمارد ولی ابن سعد سخن او را حجت نمی شمارد و تازه او گزارش را از:

عاصم بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب گرفته است که احمد و ابن معین و ابوحاتم و ابن عدی، احادیث وی را ضعیفی شمرند و فروی گفته: بیرومند نیست و جوزجانی گفته حدیثش سست است و بخاری گفته: حدیثش نكوهیده است و ترمذی گفته: او متروك^۱ است و مورد وثوق نیست و ابن حبان گفته او را تخطئه کرده و ما وی مخالفند و هم گوید احادیثش بسیار نكوهیده است و از

۱- عمدة التحفیز از عینی مالکی ص ۱۸۳ به نقل از کتاب المغاتیق.

۲- برگردید به زیر نویس ص ۹۹

مردان موثق احادیثی نقل می کنند که به احادیث استوار مانده نیست و روا نیست که آنها را زمینه گفته کو گیرم مگر در جائی که با احادیث مردان موثق سازگار باشد. و این حارود گفته: حدیث او حجت نیست، و احمد بن صالح که او را مورد وثوق شمرده از این لحاظ مورد اعتراض نسائی واقع شده و نازه او گزارش را از:

سهیل بن ابی صالح گرفته که به گفته ابن معین حدیث او حجت نیست و ابو حاتم گفته حدیث وی سرعایه استدلال را تشابه و ابن حبان گفته او را خطا کار می شمارد و ابن ابی خيثمه از زبان یحیی آورده: همیشه اهل حدیث از احادیث وی می پرهیزند. و عقیلی از زبان یحیی آورده که او صالح است و در احادیث وی جای شکوهی است و نازه او حدیثش را از زمان محمد بن ابراهیم بن حارث مدنی آورده که گرچه تعدادی او را مورد وثوق می شمارد ولی امام حنبلین احمد گوید: در حدیث او چیزی ناپسند هست احادیث نکوهیده با ناپسندی روایت می کنند حدیث یاد شده را ابن حجر نیز در اصابه ج ۴/ص ۵ یاد کرده و ست شمرده.

این کوتاه سخنی بود درباره میانجیان زنجیره حدیث و چنانچه می بینید، متن آن هم برترین نمونه کرافتگونی است.

۲۲

اشباح پنجگانه از زادگان آدم

از انس بن مالک گزارش کرده اند که گفت: شنیدم رسول خدا (ص) می گفت جبرئیل مرا خبر کرد که چون خدای تعالی آدم را بیاورد و روح در بدن او دمید مرا بفرمود تا سببی از بهشت بر گیرم و آن را در گلوی وی بفشارم من نیز آن را در دهان وی فشاردم پس خداوند تو را - ای محمد - از همان چکمه نضت

۱ - برگزیده به میزان الاعتدال ۴/۲ و ۴۳۲/۱، تهذیب التهذیب ۹/۶۱۶/۴، ۶۶۳/۴؛

ج ۵ و برابر بر - چنانچه در ص ۴۷ از مواضع آمده - آنرا از همین طریق گزارش کرده

پیامبرید و بوبکر را از چکۀ دوم و عمر را از چکۀ سوم و عثمان را از چهارم و علی را از پنجم آدم گفت اینان کیستند که گرامی شان داشته‌ای خدای تعالی گفت اینان پنج شبح هستند از زادگان تو و هم گفت اینان از همه آفریدگانم نزد من گرامی ترند. جبرئیل گفت چون آدم از فرمان پروردگارش سر پیچید گفت پروردگارا تو را به آموزی این شبح‌های پنجگانه‌ای که ایشان را برتری داده‌ای توبه‌ام را بپذیر و خدا نیز بپذیرفت

این را حافظ محب الدین طبری در الرياض النضرة ۳۰/۸ آورده و ابن حجر نیز در صواعق - ص ۵۰ - آنرا از ریاض محب طبری نقل کرده و گفته: درستی آن به گردن وی است.

امینی گوید چه دور مسافتی است میان آنکس که روا می‌دارد آدم نخستین پیامبران - چون خواهد برای پذیرش توبه‌اش وسیله‌ای بدرگاه خدای تعالی برانگیزد در کنار توسل به برترین پیامبران و سرور جانشینان ایشان (ع) به مردمانی معمولی متوسل شود و میان آن‌کس که توسل را از اصل منکر است - برای هر کس که باشد و بهر کس که باشد - و حتی توسل آدم به بی اعظم (ص) را هیچگونه ارج و ارزشی نمی‌دهد، آن نخستین کسی چنین روایتی را صحیح می‌انگارد که سیوطی در داوری خود آن را دروغ و ساختگی شمرده و چنانچه در کشف الخفاء آمده ابن حجر نیز با نقل داوری او به آن خرسندی داده هر چند که در صواعق خود آن را در فضایل خلفا یاد کرده و پنداشته است که دست روزگار پس از وی کسی را بر نمی‌انگیزد که او را بیای حساب کشد، معلومی نیز در کشف الحفا ۲۳۳/۱ در دروغ و ساختگی بودن آن با ایشان همداستان شده و می‌نویسد: ابن حجر هیشمی از سیوطی نقل کرده که این حدیث، دروغ و ساختگی است.

تازه متن روایت هم روشن‌ترین گواه است بر این داوری جز این که کسانی که به کزافگوئی در فضیلت خوانی افتادماند آن را آفریده‌اند تا در برابر

روایتی به مقابله وا دارند که در باره این آیه رسیده : فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه . سورة بقره

و آن چنین است که به گزارش الدر المنثور - ۶۰/۱ - دیلمی در مسند الفردوس بازنجیره خود از علی روایت کرده که گفت پیامبر (ص) را پرسیدم این که خدا گوید : (فتلقى ... علیه ... پس آدم از سوی پروردگارش کلماتی دریافت کرد که ما گفتن آن توبه‌اش پذیرفته آمد) چه معنی دارد . گفت خداوند آدم را در هند فرود آورد و حواء را در جده - تا آنجا که گفت - تا خدا جبرئیل را بسوی او فرستاد و گفت ای آدم آیا تو را دست خود بیافریدم آیا از روح خود در تو دمیدم آیا فرشتگانم را در برابر تو بسجده بیافکندم آیا کنیز خود حوا را بهمیری تو دریاوردم گفت آری گفت پس این گریه چیست گفت چه مرا از گریه باز می‌دارد ؟ با آنکه از نزدیکی در گناه خدای رحمان بیروم افکنند . گفت پس این کلمات را بگو که خدا توبه تو را می‌پذیرد و گناهات را می‌آمرزد بگو : بار خدا یا از تو درخواست می‌کنم بحق محمد و آل محمد - ای خدای پاک که جز تو خدائی نیست که من بد کردم و بر خویش شتم روا داشتم - که مرا بیمار زبیرا تو آمرزنده مهربانی . این بود کلماتی که آدم فرا گرفت

و ابن النجار از ابن عباس گزارش کرده که گفت رسول خدا (ص) را پرسیدم آن کلمات چه بود که آدم از پروردگارش فرا گرفت و با گفتن آنها آمرزیده شد . گفت وی از خدا درخواست کرد که به حق محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین توبه مرا بپذیرد او هم بپذیرفت

الدر المنثور ۶۰/۱

بنابر آنچه در ینابیع الموده ص ۲۳۹ آمده این گزارش را فقیه ابن مقداری نیز در مناقب خود آورده است.

و هم أبو الفتح محمد بن علی طنزی متولد در ۴۸۰ در کتاب خود الخصایص آورده است که ابن عباس گفت چون خدا آدم را بیافرید و از روح خود در او دمید

او به عطسه افتاد و گفت خدای را ستایش. پروردگارش او را گفت: پروردگارت ترا بیمارزد و چون فرشتگان را در برابر او مَخَالِف افکنند پرسید پروردگارا آیا آفریدگایی هم آفریده‌ای که از من نزد تو دوست‌تر باشند؟ گفت آری و اگر آن نبودند تو را نمی‌آفریدم. گفت پروردگارا پس ایشان را بمن بنمای حدادند به فرشتگان یرده‌دار؛ وحی کرد که یرده‌ها را بردارند چون برداشتند ناگاه آدم ۵ شعب را در پیشاپیش عرش دید گفت پروردگارا اینان کیانند؟ گفت ای آدم این پیامبر من محمد است و این امیر مؤمنان علی پسر عموی پیامبر من و جانشین او است و این فاطمه دختر پیامبر من است و این دو نیز حسن و حسین دو پسر علی و دو فرزند پیامبر منند سپس گفت ای آدم آنان فرزندان تو اند او از این سخن شد و چون آن لغزش از وی سرزد گفت پروردگارا از تو بحق محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین درخواست می‌کنم که مرا بیمارزی خدا او را بیمارزید و همین است که خدای تعالی گفته و آدم از پروردگارش کلماتی فرا گرفته و بر آن کلماتی که آدم از پروردگارش فراگرفت این بود و خدا یا بحق محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین که مرا بیمارزی و خدا نیز او را بیمارزید.

کسی که می‌پندارد آدم، خلفا را بدرگاه خدا شفیع برده باید گزارش معروفی را ننگرد که با سند صحیح دربارهٔ نوسل عمر - یکی از همان خلفا - به عباس - عموی پیامبر (ص) رسیده است و کی؟ در نماز طلب باران، زیرا هنگامی که خشکالی گریبان مردم را گرفت او به نماز باران می‌روان شد و گفت بار خدا یا ما به آبروی عموی پیامبرت از تو درخواست می‌کنیم که سحتی و کرسنگی و خشکالی را از سر ما دور کنی و ما را با باران سیراب کنی. عباس گفت پروردگارا هیچ بلائی از آسمان فرود نمی‌آید مگر بخاطر گناهی، و از میان نیز نمی‌رود مگر با توبه، این گروه بخاطر خویشاوندی من با پیامبرت موسیله من روی بدرگاه تو آورده‌اند و اینک دست‌های گنهکاران را بسوی تو برداشته و پیشانی را برای توبه به آستان تو نهاده‌ایم تو شبان و سرپرست مائی و گمشده‌ها را بحال خودرها

نمی‌کنی و چارپای شکسته اندام را با حال تباه در خانه رها نمی‌کنی، حردان
سست و ناتوان گردیدند و نزد گنران مدح‌ال و اندک مال شدند، درد دل‌ها مالا گرفت
و تو از آشکار و پنهان آگاهی بار خدا یا پیش از آنکه با نومییدی از درگاه تو
بهاکت افتند ایشان را در پناه خودت پناه ده زیرا جز گروه کافران از رحمت تو
نومید نمی‌شوند.

هنوز سخن وی به پایان نیامده بود که آسمان همچون دستان‌ها لرم و
سست شد، ابری پدید آمد و از آسمان قطره‌های درشت و بیابی باریدن گرفت و
مردم آغاز کردند به تبرک حستن به عباس و مسح کردن او و می‌گفتند: گوارا باد تو
را ای ساقی دوحرم (مکه و مدینه) پس حسان بن ثابت گفت:

حشکسالی ما طولانی شده بود که پیشوا (عمر) دعا کرد
و به آبروی چهره درخشان عباس که بزرگ قوم بود ابرها ما را سیراب کرد.
همان هموی پیامبر و برادر پدرش

که تنها او و دیگری مردم این آبرو را از وی به میراث برده بود.

خدا به آبروی او شهرها را زنده کرد

تا پس از همه نومییدی‌ها، کران تا کران سرسبز و شاداب گردید.

و هم این عقیق نصری گفت:

همیشه عباس پسر شیه در مواقعی که روزگار بر مردم سخت و دیگری گون شود

همچون درفش راهنمایی است به سوی هدف و مقصد.

مردی است که در پاسخ آوار او و آنگاه که با دعای مسلمانی، خدای را

بخواند.

آسمان درهای خود را می‌گشاید

چون خدا را همراه با سیاهیانی بزرگوار بخواند که نشان لشکریان را نیز

بر خود دارند.

درهای آن به روی او گشوده می‌شود.

عموی پیامبر است. نه هیچ‌کس مانند برادرزاده او است

و نه در میان کرده‌ها عمویی چون خودش توان جست.

روزی که او در جایش ایستاد قریش یداعست که:

با داشتن چنین فردی در میان خود بر همه قبائل برتری دارد

و هم شاعر هاشمیان گفته:

هم رسول خدا از ما است و هم شهیدان و گواهان

و هم عباس که با آبروی خود باران را از دل ابن به ریختن داداشت.

و هم عباس بن عتمة بن ابی لهب گفت:

به آبروی عموی من بود که خدا حجاز و اهل آن را با آب سیراب کرد.

همان گاه که عمر موی سپید او را وسیله درخواست باران گرفت

همیشه در خشکسالی‌ها روی به عباس داشت

و چندان بر سر این کار پایداری تا بسی نگذشت که باران باریدن گرفت.

رسول خدا از ما است و میراث او در میان ما.

آیا بالاتر از این نیز افتخاری برای افتخار کنندگان هست؟

اکنون آیا این مردی که عباس را شفیع خود می‌گرداند همان کسی است

که در حدیث ساختگی اشباح در کنار صاحب رسالت و سرور جانشینان (ص) قرار

داشته و آدم به او متوسل شده و آیا با آنکه در میان آفریدگان خدای پاک،

پیامبران و رسولان اولوالعزم و اوصیا و فرشتگان و مفرمان هستند باز هم او و دو

رفیقش - پس از پیامبر - به اعتراف آفرینندگان گرامی‌ترین آفریدگان خدا بند؟

۱- صحیح بخاری کتاب صلاة باب سؤال الناس الامام الاستفتاء، صحیح مسلم کتاب صلاة -

الاغانی ۸۱/۱۲ اعلام از ماوردی ۷۸ تاریخ ابن عساکر ۲۴۵/۷ - ۲۴۸ مستدرک حاکم

۳۳۴/۳ تاریخ ابن کثیر ۹۲/۷ مرآة الجنان ۷۲/۱ طرح الشریب ۶۳/۱ فتح الباری ۲/۲۹۸

که می‌نویسد: از این داستان برمی‌آید که مستحب است طلب باران از خدا بر وسیله اهل خیر و

صلاح و اهل بیت پیامبر بعمل آید - عمدة القاری ۴۳۸/۳، شذرات الذهب ۲۹/۱

پس چرا این مرد، خدا را بحق خود قسم نداده؟ و با اینکه خودش از عباس و از پدر او آدم و از همه فرزندان او و مگیر و یا... نزد خدا گرامی تر بود چرا دست به دامن او شده؟ مگر او عباس و تنها او و بس... را از این لحاظ مستثنی می شمرده و او را... نزد خدا... هم از خود گرامی تر می دانسته و هم از همه کسانی که خود نزد خدا از ایشان گرامی تر است؟

من نمی دانم چه بگویم و تو خود زمینه های پهناور داری تا سخن حق را بگوئی و آنچه وجدان آزاده ات تو را به آن راه می نماید بپذیری و بگوئی چگونه در حدیث اشباح، سه خلیفه را نزد خدا از همه آفریدگان او گرامی تر شمرده اند با آنکه چنانچه گفتیم در میان ایشان پیامبران و رسولان هستند و اوصیا و اولیا و فرشتگان؛ و چگونه پدر آدمیان و پیامبر مصوم بکسانی همچون بوبکر و دوزریق او متوسل می شود و ایشان همان هایتند که می شناسیمشان و سرگذشت نامه هایشان را در برابر خود می بینیم و چگونه ایشان در ردیف نبی اعظم و اماماد او قرار می گیرند که به گفته قرآن کریم در حکم حسان پاک او است و به نص نامه ارجمند خدا از هر گناهی پاک بوده؟ چگونه آنان می توانند در برتری های آفرینش خود با آن دو یکسان باشند تا کسی بیاید و آبروی آنان را نیز در کنار آلودگی و وسیله و شفیع خود گرداند. من گمان ندارم کسی از پیروان این داور دسته بیاید و با گزارشگران آن دروغ در پندارهای بی بنیادشان همصدا شود آری چون گزارشگرانی شان در مصیلت تراشی بی نهایت است این همصدائی دور نیست منتها مدببال آن مانند این حجر می نویسند: خوب و بد آن بگردن گزارشگران!

اینک سراغ آن یکی بردیم که توسل را از اصل منکر است و در برابر آن افرات، راه تفریط پیش گرفته و همین راه، او را در کل و لای و امامان ساخته و در پرتگاه نادانی سرنگون افکنده و مانند قسیمی آمده است و منکر روایتی صحیح شده که از طریق عمر بن خطاب (رض) رسیده که او گفت رسول خدا (ص) گفت چون از آدم آن لغزش سرزد گفت پروردگار از تو درخواست می کنم که بحق محمد

مرا پیامبری خدا گفت ای آدم چگونه محمد را شناختی ما آنکه هنوز او را نیافریده‌ام گفت پروردگارا از این روی که چون مرا با دو دست خویش بیافریدی و از روح خود در من دمیدی سرپرداشتم و دیدم بر روی پاهای عرش نوشته شده بود لا اله الا الله محمد رسول الله و دانستم که تو نام هیچکس را به نام خود نمی‌افزائی مگر دوست‌ترین آفریدگات باشد به نزد تو. خدا گفت ای آدم راست گفتی براستی او دوست‌ترین آفریدگان من است به نزد من، مرا بحق او بخوان که تو را آمرزیدم و اگر محمد نبود تو را نمی‌آفریدم.

این گزارش را هم بیهقی^۱ در دلائل النبوة آورده است و هم حاکم در مستدرک ۱۵/۲ ع که جداگانه نیز درست بودن آن را اعتراف کرده و هم طبرانی در معجم صغیر و هم بولسیم در دلائل و هم - چنانچه در الخصایص آمده - ابن عساکر و بسبکی نیز در ص ۱۲۰ از شفاعت السقام جداگانه داوری خود را به درست بودن آن بر زبان آورده. و هم قسطلانی در مواهب ۱۶/۱ و هم سمهودی در وقایع الفواء ۳۱۹/۲ و هم زرقانی در شرح مواهب ۶۲/۱ و هم عزامی در فرقان القرآن ص ۱۱۷ و سیوطی نیز در ج ۱ ص ۶ از الخصایص الکبری آنرا از زبان تعدادی از حافظان بازگو کرده است.

قصیمی که پا جای پای ابن تیمیة نهاده در رد این حدیث صحیحی که از پیامبر رسیده در الصراع ۵۹۳/۲ می‌نویسد: درخواست از خدا اگر ما سوگند دادن او به آبروی پیامبر یا به آبروی کسی دیگر از پیامبران و یگان همراه باشد از نظر دین چندان ارزش عملی ندارد که موجب شود این درخواست، کاری شایسته و بیک شمرده شود چه رسد که خود وسیله‌ای گردد برای آموزش کامل و گذشتن خدا از گناهان. این که کسی بگوید «خدا یا از تو می‌خواهم به آبروی فلان مرد یا زن، چه کار شایسته‌ای در آن هست که گویند آن از آمرزیدگان گردد» آموزش تنها

۱- ذهی در ستایش آن می‌نویسد: بر تو باد به ارج نهادن به آن که هم‌اکنون روشائی و رحمانی است.

مراى آمرزش خواهند است.

وهم مى‌نويسد: اما كلمات حالى هيچ ارزشى در پيشگاه خدا ندارد و هرگز هم به آن‌ها نمى‌نگرد چه رسد كه آن‌ها را كارى بشمارد كه گناهان و لغزش‌هاى كران را بكاود چه ارج و ارزشى دارد كه كسى بگويد «از تو بحق محمد درخواست مى‌كنم كه مرا بيامرزى» تا خدا در پاسخ وي بگويد چون مرا بحق او مى‌گوئى دادى البته ترا آمرزيدم. كسانى اين عقيده را دارند و اين سخنان را بر زبان مى‌رانند كه از همه مردم نادان‌تر باشند و سست ايمان‌تر و ما پرهيزگارى و پرتوى كمتر از همه و دورتر از همگان اردرگاه خدا و از خشنودى او و ايشان برخلاف ميلشان ما اين سخنان هرگز شايسته آمرزش و گذشت از گناهان و چشم‌پوشى از آن و رسيدن بخشنودى خدا نيستند بلكه شايسته آنند كه خدا از آنان كينه كشد و همه را براند و ما عذابى دردناك و رنج‌آور كبر كند، اين سخنان و اين گونه توسل‌ها - كم باشد يا زياد هيچ فايده‌اى محال ايشان ندارد و ما شك نداريم كه آمرزيده شدن گناه آدم تنها بخاطر توبه او و بازگشتن وي بسوى پروردگارش بوده و بخاطر اين كه از گناه خويش دست كشيد و پوزش و آمرزش خواهى را از همه دل و خرد و روان وي توان يافت اما اين كه از خدا به حق كسى درخواست آمرزش كرده باشد اين كار نزد خدا هيچ ارج و ارزشى ندارد تا وي بدان پردازد.

پايان

ما در پاسخ اين ناآگاه مى‌نام و تنگ آزمون و بذبذب تنها همان كلمه بدرد را بر زبان مى‌رايم كه قرآن پاسخ آنان شناخته است زيرا وي در اين ياده‌گويى‌ها دنبال درو استادش اين نيميه است كه او نيز پاسخ خود را از گروهى از پيشوايان و حافظان حديث گرفته است آن هم با سخنانى گسترده كه ما از همه آن‌ها به باد آورى سخن سسكى بسته مى‌كنيم. در ص ۱۲۱ از شفا عالى مقام مى‌نويسد: اين نيميه گويد: آنچه در داستان آدم آمده است كه وي به حق پيامبر متوسل شده پايه‌اى ندارد و هيچكس آراى او (ص) با زحمتهائى نقل نكرده است كه بتوان بر آن اعتماد

کرد و آنرا معتبر شمرد و گواه آورد. سپس این نیمیه مدعی می شود که آن دروغ است و در این زمینه سخن را بسیار دراز کرده چندانکه در لابلای آن جز پندار بی پایه و دروغ چیزی توان جست و اگر می داشت که حاکم در داوری های خود آن را صحیح شمرده چنین سخنانی نمی گفت یا دست کم به پاسخ او می پرداخت و من بگمانم اگر این حدیث با زنجیره آن هم به او رسد میانه جی گزارش آن عبدالرحمن بن یزید را به یاد نگوشت می گیرد و ما گوئیم که در صحیح شمردن حدیث، متکی به سخن حاکم هستیم و ناز عبدالرحمن بن یزید در ضعیف القول بودن به آن حدی که وی ادعا می کند نمی رسد و چگونه مسلمانی را سزد که بر نهی از این کار بزرگ، گستاخی نماید که نه خرد آن را مردود می شمارد و نه دین. و درباره آن چنین حدیثی هم وارد شده آنچه درباره نوسل جستن ابراهیم و نوح و پیامبران دیگر جزایشان نیز رسیده مفسران آورده اند و ما از همه آنها به این یکی بسنده کردیم چون هم نیکو است و هم حاکم آن را صحیح شمرده و در این زمینه نیز هیچ فرقی نیست که این گونه اعمال را نوسل بنامیم یا یاری خواهی یا شفیع آوردن یا بزرگداشت. و کسی که به این گونه دعا می کند در حقیقت از پیامبر (ص) چیزی نمی خواهد و به او پناه نمی برد بلکه او را وسیله ای قرار می دهد برای آنکه خدا دعایش را مستجاب کند و با روی آوردن به سوی او از خدا پناه می خواهد الخ.

ما خود نیز در پیرامون این موضوع در ج ۵ ص ۱۳۳ تا ۱۵۶ سخنانی آوردیم. مراجعه کنید.

۲۳

بویکر بهترین کسان است در همه آسمانها و زمین

از زبان بوهریره آورده اند که رسول خدا (ص) گفت بویکر و عمر از انبیا و مرسلین که بگذردیم از همه اهل آسمانها و زمین و از همه اولین و آخرین بهترند.

این گزارش را ابن حجر در ص ۴۵ از صواعق به نقل از حاکم و ابن عدی آورده و خطیب نیز در تاریخ خود ج ۵ ص ۲۵۳ آنرا گزارش کرده و مطابق عادت خود در نقل مناقب در حلیفه، از نقطه ضعف‌هایی که در سند آن موده کمترین سحنی نگفته ما آن که یکی از میانجیان گزارش: جبرون بن واقد افریقی است که محمد بن داود قنطری آن را از زبان وی مارجو کرده ذهبی در میزان می نویسد جبرون منهم به حدیث سازی است زیرا او موده که ما کم آرزوی از سفیان گزارش کرده، راوی حدیث از زبان وی نیز محمد بن داود قنطری است که از قول ابوهریره - بی زنجیره ای درست - آورده اند که پیامبر گفت بوسکر دهم بهترین اولین هستند. جبرون تنها کسی است که این حدیث و حدیث پیش از آن را روایت کرده و هر دو ساختگی است و ابن حجر نیز در ج ۲ ص ۹۴ از لسان می افزاید: از ابن عدی رسیده که گفت برای جبرون حزمین دو حدیث، حدیث دیگری نمی شناسم و ابن دو را نیز ندیده ام که جزء محمد بن داود کسی از او روایت کرده باشد و هر دو نیز انکوهیده است.

و ذهبی در زندگی نامه محمد بن داود می نویسد او از زبان جبرون افریقی دو حدیث باطل آورده که ابن عدی آن را در زندگی نامه جبرون یاد کرده و گفته محمد تنها کسی است که آن را از زبان او آورده.

و ابن حجر می نویسد - لسان ۱۶۱/۵ - کما می کنم این آفت از سوی جبرون به حدیث خورده باشد و مؤلف آن کتاب، هر دو حدیث را در زندگی نامه وی آورده و آشکارا هر دو را ساختگی می شمارد و می گوید معروف است که سارنده آندو جبرون است.

امینی گوید: آیا شایسته است که کسی همچون ابن دو ابطال کنند احادیث، چنین گزارشی باطل را روایت کند که سازنده آن معتقد بوده است بوسکر و عمر را باید هم بر فرشتگان مقرب و معصوم که در آسمان ها هستند برتری داد - ما آنکه سرور ایشان امین وحی - جبرئیل - در میان آنان است - و هم بر کسانی که نزدیکی

و تقرب ایشان به آستان خدا ثابت است، از دوستان خدا بگیر تا برگزیدگان او و جانشینان پیامبران - من نمی‌دانم که آندو با چه چیزی بر همهٔ اینان برتری یافته‌اند؟ آیا با دافشی که از سرپای ایشان می‌جهیده؟ - که چون و چند آن را در یافته‌ای - یا برای معصوم بودن آندو از گناهان؟ - که نه تو چنین اعتقادی در بارهٔ ایشان داری و نه سرگذشت نامهٔ آندو که در تاریخ آمده راه می‌دهد که چنین اعتقادی داشته باشی و آنگاه معصوم بودن فرشتگان؛ روشن وی چون دچراست و معصوم بودن جانشینان پیامبران هم با دلائل صحیح؛ واجب شناخته شده و تقرب کسانی از نزدیکان درگاه خداوند - همچون لقمان و خضر و ذوالقرنین - از مطالبی است که نیازی بدلیل جداگانه ندارد - یا برای هراسی بوده که در پیشبرد آئین خدا در دل‌های دشمنان می‌افکندند و برای دلیلی بوده که در راه دین برده و کوشش‌های بسیاری که بر خود هموار ساختند؟ سخن درست در همهٔ این زمینه‌ها بر هیچکس پوشیده نیست تو دست خود را بر فضیلتی که می‌خواهی بگذار که خواهی دید در هیچکدام از آن فضایل، آندو تن چیزی بیش از بسیاری از صحابه و شاگردانشان و دیگران ندارند چه رسد به بزرگانی که یاد کردیم. ولی چه باید کرد که کز افکونی در فضیلت تراشی آدمی را بر آن می‌دارد که چنان سخنانی بگوید. تو هم بگذارش تا بگوید زیرا حقایق آشکار، لا‌بودی پذیر نیست و بنیادهای نهاده شده همیشه پشتوانهٔ استواری است.

۲۲

پاداش پیامبر (ص) و بوبکر

از زبان علی بن ابیطالب آورده‌اند که گفت شنیدم رسول خدا (ص) به ابوبکر می‌گفت ابوبکر! خداوند به من پاداشی برابر با پاداش همهٔ آن کسان داده است که از آغاز خلقت آدم تا هنگام بعثت من با او گردیدند و خداوند به تو پاداشی برابر با پاداش همهٔ آن کسان داده است که از آغاز بعثت من تا روز رستاخیز به او گردیدند.

چنانچه در ریاض النضره - ۱/ ۱۲۹ - آمده این گزارش را خلی و ملا آورده‌اند. خطیب بغدادی نیز در تاریخ خود - ۵/ ۵۳ - آن را از طریق احمد بن محمد بن عیدالله، ابوالحسن عمارقری آورده و می‌نویسد: وی مورد وثوق نیست و احادیثی باطل روایت کرده و من با ابوالقاسم ازهری که درباره او مذاکره می‌کردم گفتم من او را ضعیف‌القول می‌دانم چون گزارش‌های نکوهیده‌ای در میان حدیث‌هایش هست. وی گفت آری او هم مانند ابوسعید عدوی است.

امینی گوید: ابوسعید عدوی همان حسن بن علی عدوی بصری شیخ کم‌آزرم دروغ پرداز است که حدیث می‌ساخته و ما سرگذشت او را در ج ۵ ص ۲۲۴ ط ۲ در ضمن سلسله خبرسازها آوردیم پس اینکه ازهری درباره ابوالحسن عمار گوید او هم مثل ابوسعید است می‌خواهد اشاره کند که او نیز دروغ پرداز و خبرساز بوده.

یکی دیگر از میانجیان زنجیره گزارش ابومعاریه ضریحی است که به تندروی - تند روی در شیعیگری - شناخته شده و مغلوب بن شبیه گوید: وی مورد وثوق است ولی گاهی کاستی‌های حدیث‌ها را پنهان می‌داشته - میزان الاعتدال ۳/ ۳۸۲ و یکی دیگر ابوالبختری است که این حدیث را از علی گزارش کرده و سلمه بن کهیل گوید همه احادیث ابوالبختری یکواست مگر آنچه از زبان علی آورده که ضعیف است - میزان الاعتدال ۳/ ۳۴۴.

این حال و روز زنجیره گزارش بود اما درباره متن آن هم وجدان آزادان بهترین داور است.

۲۵

دوستی و سیاسگزاری واجب بر توده مسلمان

از زبان سهل بن سعد آورده‌اند که گفت رسول خدا (ص) گفت دوست داشتن بوبکر و سیاسگزاری از وی بریر دامن بایسته است.

گزارش بالا را خطیب بغدادی در تاریخ خود ۵/ ۴۵۳ از طریق عمار بن

ابراهیم کردی آورده و گوید این حدیث را تنها عمر آورده که از سر اخادیش باید گذشت و ذهبی هم در میزان الاعتدال ۲/۲۳۹ آن را آورده و گوید این حدیث بسیار نکوهیده است.

و باز خطیب بغدادی در تاریخ خود ۵/۷۳ از طریق عمر کردی آن را به این عبارت آورده به راستی از میان همه مردم کسی که با یاری‌های خود و با آنچه در دست داشت به من بیکوئی کرد بوبکر صدیق است پس دوست داشتن و سیاست‌گرایی و نگهداری او بر پیروان لازم است.

امینی گوید: این روایت از ساخته‌های عمر کردی است، دارقطنی گوید وی دروغگو و پلید بوده و خطیب گفته: موثق نیست و گزارش‌های نکوهیده‌ای از زبان بزرگان نقل می‌کند بر کردید به آنچه در ج ۵ ص ۲۴۶ ط ۲ دربارهٔ سلسله‌ای از دروغگویان گذشت.

و شگفت آنکه خود خطیب با آنکه در سر گذشت کردی چنین سخنی دربارهٔ او گفته می‌بینی در همان تاریخ خود به هنگام نقل روایت بالا گویا دیگر زبانش بند می‌آید؛ که یکبار آن را آورده و از نقطه ضعفی که در آن بوده سخنی گفته و يك کلمه بر زبان نیاورده است که ساختگی بودن آن را برساند و بار دیگر نیز به همین اندازه اکتفا می‌کند که بنویسد: گزارش آن تنها از راه عمر رسیده و - چنانچه در جای دوم می‌نویسد - غیر عمر از او موثق تر است. و همهٔ این زمینه‌ها را تنها برای آن چیده که آنچه را آشکار است از دیدهٔ خوانندگان پوشیده دارد و حقایق استوار را به گونه‌ای دیگر نماید و از همین روی است که پس از چندی صفوری می‌آید و در ج ۲ ص ۱۸۶ ترجمهٔ المجالس، روایت را همانند اخبار مسلمه یاد می‌کند.

۲۶

بوبکر در کفۀ ترازو

چنانچه در مرقاة‌الوصول ص ۱۱۲ آمده حکیم ترمذی آورده است که

رزق الله بن موسی باجی بصری ما را گزارش کرد از زبان مؤمل بن اسماعیل عدوی بصری و او از زبان حماد بن سلمه و او از زبان سعید بن جهمان بصری و او از سفینه برده ام سلمه که گفت: چون رسول خدا (ص) نماز باعداد را می گزارد روی به یارانش می کرد و می گفت کدامیک از شما دیشب خوابی دیده اید؟ تا بگوید که نماز باعداد را بگزارد روی یاران کرد و پرسید کدامیک از شما دیشب خوابی دیده اید. مردی گفت ای رسول خدا من دیدم که گویا ترازویی از آسمان آویختند و ترا در يك کفه آن نهادند و بوبکر را در کفه دیگر پس تو بر بوبکر چربی پیس تو را بر گرفتند و بوبکر را بجای خود نهادند سپس عمر را آوردند و در کفه دیگر نهادند و او را به ابوبکر منجیدند پس بوبکر بر عمر بچربید آنگاه عمر را بجای خود رها کرده ابوبکر را بر گرفتند و عثمان را آورده و بجای وی در کفه دیگر گذاشتند پس عمر بر عثمان بچربید و سپس عمر را بر گرفته و عثمان را بجای خود رها کردند و علی را آوردند و در کفه دیگر نهادند پس عثمان بر علی بچربید و آنگاه ترازو را برداشتند رسول خدا (ص) از شنیدن این خواب چهره اش دگرگون شد و سپس گفت سی سال خلافت پیامبر اله است و سپس پادشاهی

میانجیان زنجیره گزارش:

- ۱ - رزق الله بصری متوفی ۲۵۶ یا ۲۶۰. اندلسی گفته هر چند او خود یکمردی بی عیب است ولی احادیثی نکویده روایت کرده تهذیب التهذیب ۳/ ۲۷۳
- ۲ - مؤمل عدوی بصری متوفی ۲۰۶. ابو حاتم گفته راستگو بوده و در سنت سر سختی داشته ولی بسیار جاهل لغزیده و بخاری گفته حدیث وی نکویده است و یعقوب بن سفیان گفته شیخی جلیل و منی است که شنیدم سلیمان بن حرب ستایش های یسکونی از او می کرد، و استادان ما سفارش او را بسیار می کردند مگر این که حدیث او به حدیث یارانش نمی ماند و اهل دانش باید از پذیرفتن حدیثش باز ایستند زیرا او از استادان موثق احادیثی نکویده نقل کرده و

این سخت‌تر است زیرا اگر او این سخنان نکوهیده را از مردان ضعیف القول نقل می‌کرد او را معذور می‌داشتیم و ساجی گفته هر چند راستگو است ولی بسیار جاهل لغزیده و پندارهایی بی‌پایه دارد که شرح آن بدرازا می‌کشد، و ابن سعد و دارقطنی گفته‌اند وی بسیار می‌لغزیده و مروزی گفته هر گاه حدیثی را تنها او روایت کرده باشد باید در پذیرفتن آن متوقف شد و باز استاد زیرا او حافظه بسیار بدی داشته و لغزش‌های فراوان کرده

میزان الاعتدال ۲/۲۲۱، تهذیب التهذیب ۱۰/۳۸۱

۳- سمید بن حمهان بصری متوفی ۱۳۶. ابوحاتم گفته: حدیث وی را باید نوشت ولی شاید پشتوانهٔ روشنگری گرفت. و ساجی گفته: حدیث وی شایستهٔ پیروی نیست. میزان الاعتدال ۱/۳۷۷ تهذیب التهذیب ۴/۱۴

امینی گوید: دای بر کم فروشان آن‌ا که چون از مال مردم برای خود بردارند پیمانه را تمام می‌گیرند و چون از مال خود برای ایشان بکشند و پیمانه کنند به آنان زیان می‌زنند آیا ایشان گمان نمی‌برند که در روزی بزرگ برالگیکشته خواهند شد؟ همان روز کم‌مردم در برابر پروردگار جهانیان می‌ایستند. این ترازولی که بصری‌ها آورده‌اند و از آسمان بهره‌آویخته شده، چشمه‌ای در معجم^۱ آن است و اصلاً هم میزان نیست تا دو کفه‌اش هماهنگ باشد زبانهٔ آن هم کجی دارد، بگو آیا برابرند کسانی که می‌دانند و آنان که نمی‌دانند؟ بگو آیا کود و بینا برابرند با آیا روشنی و تاریکی با یکدیگر برابر است؟

در ترازوی دادگری و اصف چگونگی رسول خدا (ص) را - با آن برترین پایگاهها - در يك کفه می‌نهند و سر بوقعافه را - که جز بوبکر چیزی نیست در کفه دیگر؟ کدام خوی‌های بزرگوارانه و کدام روحیات پاک و کدام منش‌های برتر و کدام حکمت‌های علمی یا عملی و کدام دانش‌ها و آگاهی‌های پیشرو و کدام بینائی نافذ و کدام و کدام... در کفه‌ای که بوبکر باشد هست تا او را در برابر پیامبر نهند؟ و آیا این سنجش را اصلاً وجدان و منطق می‌پذیرد تا

بگوئیم یکی از دو کفه ترازو بر دیگری چربیده است؛ این گروه را چه شده است که هیچ سختی را در نمی یابند.

و انگهی چه شده که بویگر بر عمر چربیده با آنکه این دو در همه فضائلی که در روزهای زندگانی داشته اند نظیر همدیگرند مگر اینکه فتوحات عمر و دستی که در گستردن قلمرو اسلام در گوشه و کنار جهان داشته فراموش شدنی نیست و برای همیشه در صفحات تاریخ یاد آن خواهد رفت پس، از این نظر اگر با ترازویی غیر معیوب بسنجش پردازیم فضیلت رجحان از آن اوست - نه بویگر - و چه شده که میان منی اعظم و امیر مؤمنان در این ترازو و سنجش، جدائی افتاده با آنکه بنص قرآن کریم او روان وی (ص) است و پداوری نامه ارحمند خدا از همه گناهان بدور است و اوست و دروازه شهر حکمتش، همتای قرآن است و جانشین پیامبر اسلام بدلیل آنکه پیامبر (ص) فرمود: من دو جانشین میان شما می گذارم نامه خدا و عترت - اهل بیت - خودم کدام فضیلت بزرگتر عثمان بوده است که آن را در ترازو دهند و به پاری آن، وی را از علی که دومی رسول خدا (ص) در برتری های اوست برتر انگارند؟ من نمی دانم و انگهی اگر سختی که در اینجا به رسول خدا (ص) بسته اند درست باشد نماینده سر نوشتی گریز ناپذیر است از سوی خدای تعالی، و نشانه ای بر خواست او در رهابت شایسته ترین نظامها، در این حال پس چرا بغاظر آنچه خدای پاک تقدیر کرده و خواسته و دوست داشته چهره او (ص) دیگر گون شود با آنکه خود هیچ هدفی نداشت مگر با دست یافتن به آنچه خوشنودی وی در آن است و یا خواندن مردم بمسوی آن و آگاهی دادن به ایشان در زمینه آن آیا اینها با معصومیت وی ناساز نیست و با پایگاه برترش تناقض ندارد؟ ولی چه کنیم که تندروی در فضیلت تراشی نظایر این کارها را درست می شمارد، ما از خدائیم و بمسوی او باز می گردیم

پدر هیچ کدام از مهاجران جز بویگر مسلمان نشد

ابن منده و ابن عساکر از زبان عایشه (ص) آورده اند که گفت پدر هیچکس

از مهاجران، مسلمان شد مگر بوبکر قارین الخلفا از سیوطی ص ۷۳
و معجب طبری در ریاض خود ج ۱ ص ۴۷ از زبان واحدی - البته بدون
زنجیره‌ای درست و پیوسته - از زبان علی بن ابیطالب آورده است که درباره بوبکر
گفته پدر و مادر وی اسلام آوردند و حزاد هیچیک از مهاجران صحابه را این
منبت دست نداد که پدر و مادرش اسلام آرند. این گزارش را قرطبی در تفسیر
خود - ۱۶/۱۹۲ - آورده است.

گروهی از متأخران - مانند شبلی و امثال او - نیز این حدیث را گرفته
و آن را از جمله مناقب بوبکر که مورد اتفاق است شمرده‌اند.

امینی گوید: ما زبان علی و عایشه را پاک‌تر از آن می‌شماریم که بگفتن
چنین دروغی آشکار باز شود که تاریخ برخلاف آن گواهی می‌دهد و سرگذشت
صحابه مهاجر، آن را تکذیب می‌نماید و تنها دوستی پنهان در دلها بوده که
گزارشگران این دروغ را کورد و کر کرد تا سخنی را که در لای لای کتابها
آمده نشنودند در گفتار خود از میانه روی بدور افتند و بی آنکه پروائی از سرانجام
سخن خویش بدارند در برتری‌خوانی‌ها بعد از گزارش کوفی افتند آیا دانش ایشان به همین
اندازه است یا دانسته و آگاهانه برخدا دروغ می‌بندند؟

چنانچه در سیرت ابن هشام ۲/ ۱۱۷، ۷۹ آمده: مظلومیان که تیره‌ای از جمعیه‌یان
بودند و جحشیان رثابذاه که هم‌پیمانان امویان بودند و بکیریان که تیره‌ای از
بنی سعد بن لیث - هم‌پیمانان بنی عدی بن کعب - بودند همگان با دارائی‌ها و
کسان خود به مدینه مهاجرت کردند و در خانه‌هاشان در مکه بسته شد و کوچیدن
ایشان کار را به آنجا رساند که هیچکس در خانه‌هاشان نماند. اکنون آیا این همه
خاندان‌های بزرگ و پرجمعیت، همه زنان‌شان بیوه و نازا بودند؟ یا هیچیک از
فرزندان‌شان همسر و پدر و مادری نداشتند؟ یا همه پدرانشان مردانی بی‌فرزند
بودند؟ خدا دوستی را از میان ببرد که چگونه آدمی را کورد کر می‌سازد.

اینک با من بیایید تا بر کی چند از زندگی نامه مهاجران را بخوانیم: این

عمار بن یاسر از بزرگترین مهاجران است که پدر و مادرش در جرگه نخستین کسانی اند که در راه اسلام زیر شکنجه جان سپردند. منابر آنجه در تهذیب التهذیب ۴۰۸، ۷ آمده مسند گوید: در میان مهاجران هیچکس نبود که پدر و مادرش هر دو مسلمان باشند مگر عمار بن یاسر و این گزارش نه تنها آن گزارش ساختگی را تکذیب می کند بلکه مسلمان شدن پدر و مادر بوبکر را نیز بی می نماید.

و این عبدالله بن جعفر است که پدر وی کوچید و عبدالله و دو برادر او محمد و عون نیز همراه با مادرشان اسماء بنت عمیس با او بودند.

و این عمرو بن ابان بن سعید اموی از مهاجرین است که پدرش در خیر با رسول خدا (ص) بود و مادرش فاطمه بنت صفوان نیز مسلمان شد.

و این هم خالد بن ابان اموی برادر عمرو بن ابان نامبرده است.

و این هم ابراهیم بن حارث بن خالد نمیمی است که با پدرش و مادرش ریطه بنت حارث بن جبلة به هجرت پرداخت.

و این هم حاطب بن حارث جمعی از مهاجران است که پدرش و هم مادرش فاطمه بنت مجلل با او به هجرت پرداختند.

و این هم حطاب بن حارث جمعی است که با پدر و مادر و برادرش حاطب و همسر خود فکیه بنت یسار به هجرت دست زد.

و این هم حکیم بن حارث طائفی است که با زش و فرزندانش هجرت کرد و پدر و مادر او که هر دو نیز مسلمان بودند با وی هجرت کردند.

و این خزیمه بن جهم بن قیس عدری است که با پدرش و برادرش عمرو و مادرشان ام حرملة بنت عبدالاسود به هجرت دست زد.

و این هم جابر بن سفیان بن معمر جمعی است که خود و پدر و مادرش حسنه کوچیدند.

و این هم جنادة بن سفیان بن معمر جمعی است که خود و پدر و مادرش با برادرش جابر نامبرده کوچیدند.

و این سلمه بن ابی سلمه بن عبدالاسد مخزومی است که پدرش هجرت کرد و پس از او هم مادرش - ام سلمه که بعدها همسر پیامبر (ص) شد - با پسر خود سلمه هجرت کرد.

و این هم جناب بن حارثه بن صخر عذری است که پدرش مسلمان شده خود مدینه هجرت کرد.

و این هم حارث بن قیس سهمی است که با پسرانش - حارث و بشر و معمر - هجرت کرد. پس آنان از مهاجرانند و پدرشان حارث نیز از مسلمانان و مهاجران است.

و این هم سائب بن عثمان بن مظعون جمعی از مهاجران است که پدرش نیز از بزرگان مهاجران بوده

و این هم سلیط بن سلیط بن عمرو عامری است، که چون عمر گفت: جوانمردی را بمن بنمائید که خود و پدرش از مهاجران باشند او را بوی نمودند.

و این هم عبدالرحمن بن صفوان بن قدامه است که خود و پدرش از مهاجرانند

و این هم عبدالله بن صفوان بن قدامه است که خود و پدرش از مهاجرانند

و این هم عامر بن غیلان بن سلمه ثقفی است که خودش به سوی رسول خدا^۱ کوچید و پدرش نیز مسلمان بود.

و این هم عبدالله بن بدیل بن ورقاء خزاعی از مهاجران است که پدر او نیز از بزرگان صحابه بوده.

و این هم عبدالله بن ابی بکر بن ابی قحافه از مهاجران است که پدرش نیز از مهاجران بود و جدش و حماتش - ام الحیر - نیز مسلمان شدند. - البته به پندار خود اینان ولی درباره مسلمانان این جد و حده بعداً سخن خواهیم راند

و این هم عبدالله بن عمر بن خطاب است که خود و پدرش هر دو از مسلمانان مهاجر بودند.

و این هم محمد بن عبدالله بن جحش از کسانی است که خود و پدر و مادرش

از مهاجران بودند.

و این هم عبدالله بن مطلب بن ازهر است که خود و پدرش از مهاجران بودند
و این هم معمر بن عبدالله بن فضالة است که خود و پدرش از مهاجران بودند
و این هم مهاجر بن قنفذ بن عمیر قرشی تیمی از پیشگامان در اسلام و مهاجران
است که پدر وی هم از صحابه به شمار می آید.

و این هم موسی بن حرث بن خالد قرشی تیمی است که خود و پدرش هر دو
از مهاجران بودند.

و این هم نعمان بن عدی بن فضالة قرشی تیمی است که خود و پدرش هر دو از
مهاجران بودند.

بر گردید به سیره ابن هشام ج ۱ و ۲، طبقات ابن سعد، تاریخ طبری، استیعاب،
اسد الغابة، کامل از ابن اثیر، تاریخ ابن کثیر، عیون الاثر از ابن سید الناس، الاصابة،
تهذیب التهذیب، سیره حلبی.

و شاید کاشگران در لایه‌های سرگذشت ناممعاد کتابهای تاریخ و زلدگی ناممهای
گسترده، بسیاری همانند اینان را بیابند که خود از مهاجران بودند و پدرشان یا
پدر و مادرشان هم مسلمان بودند پس آنچه محب طبری و سیوطی و دیبالة روهای
آند و آورده‌اند که از میان همه صحابه، تنها ابو مکرر بوده که پدرش یا پدر و مادرش
افتخار مسلمانی یافته‌اند هم آنچه به مولانا امیر مؤمنان بسته‌اند جز دروغی برخاسته
از ریشه نادانی نیست که آن هم ارتندروی‌های آشکارشان در فضیلت بافی سرچشمه
می گیرد.

مسلمان شدن پدر و مادر بوبکر

اکنون ما می‌پایید تا مسلمان شدن پدر و مادر بوبکر را به بررسی گذاریم
تا دریابیم که آیا به راستی آمد اسلام آوردند (گذشته از آنکه گفتیم آندون،
تنها پدر و مادری نبودند که خود اسلام آوردند و فرزندشان از مهاجران بود) یا

آنکه اصلاً مسلمانی‌شان را نیز هیچکدام از آن‌کهان گزارش نکرده و این گزارش نیز همانند مسلمان شدن پدر و مادر برخی دیگر از مهاجران، چون و چرا پذیرفته است که اعتقاد به آن را کسانی که در فضیلت تراشی تند می‌رفته‌اند درهم بافته‌اند. دربارهٔ مسلمانی بوقعافه می‌گویند که او در روز فتح مکه مسلمان شد و پسرش بوبکر او را به نزد رسول خدا (ص) آورد و در تمام طول زندگی وی نیز جز یکبار در همین سال و همین روز نتوانسته بود او را به نزد رسول خدا (ص) بیاورد و اکنون ماهمه آنچه را که دربارهٔ آوردن او به نزد رسول رسیده یاد می‌کنیم و گزارش‌های رسیده در این باره را نیز به دو بخش می‌کنیم، نخست آنچه را که اشاره‌ای به مسلمان شدن بوقعافه ندارد می‌آوریم سپس آنچه را اشاره به مسلمان بودن او دارد.

بخش نخست

۱- حاکم در مستدرک ۳، ۲۲۵ آورده است که ابو عبدالله محمد بن احمد، قاضی بن قاضی از زبان پدرش و او از زبان محمد بن شجاع و او از زبان حسین بن زیاد و او از زبان ابو حنیفه و او از زبان یزید بن ابی خالد گزارش کرده است که انس (ص) گفت گویا من ریش بوقعافه را می‌بینم که از شدت سرخی به هیزم ریزه درخت عرغج می‌ماند پس رسول خدا (ص) گفت اگر پیرمرد را در خانه‌اش رها می‌کردید ما خود به احترام بوبکر به نزد او می‌شدیم.

حاکم از نقطه ضعف‌هایی که در سند این روایت بوده سخنی نگفته با آنکه بنابر عادتش در این کتاب، هنگام تکلیف گزارش‌ها داوری خود را نیز دربارهٔ صحیح و غلط بودن آن‌ها می‌آورد ولی این چاپ‌کنان کاری نکرده و ذهنی نیز در فشرده کتاب او به راه وی رفته و همهٔ این لایوشانی‌ها نیز برای آنست که «احترام بوبکر» محفوظ بماند هر چند بر حق و حقیقت ستم شود و اینک حال و روز زنده‌ی آن و میانجی‌اش

۱- محمد بن شجاع بغدادی ابو عبدالله ابن تلجی فقیه امام حنبلیان احمد گوید: او بدعت گذار و هواپرست بوده و عبدالله بن احمد گوید ده روز پیش از آنکه قواریری بمیرد از وی شنیدم که هنگام یاد از ابن تلجی می گفت او کافر است و هم گوید این سخن را برای اسماعیل قاضی باز گفتم او خاموش ماند و من باز گفتم لابد این نسبت را به خاطر سخنی که از وی شنیده به وی داده او گفت آری.

وز کر یا ساجی گوید: ابن تلجی دروغ پرداز بوده و برای باطل کردن حدیث رسول خدا (ص) در پی راهی می گشته تا با رد آن، مذهب خویش را یاری دهد و در منتظم آمده: ... تا بوحنیفه و عقیده وی را یاری دهد.

و ابن عدی گفته احادیثی در تشبیه خدا به انسان می یافته و به اسحاب حدیث می بسته و به این گونه آنان را می آزموده است.

و از دی گفته: او دروغ پرداز است و روایت از زبان وی رواست چون بد کیش بوده و از دین روی گردان.

و جوزجانی گفته: موسی بن قاسم اشب گفته وی دروغگوی و پلید بوده^۱ یکی دیگر از میانجیان ذنبیره گزارش:

۲- حسن بن لؤلؤی کوفی است که یحیی بن معین گوید او دروغ پرداز بوده و ابن مدینی گوید: حدیث او را نباید نوشت

و محمد بن عبدالله بن نمیر گوید وی بر این جریج دروغ می بسته و ابوداود گوید: او دروغگو و غیر موثق است.

و ابوحاتم گفته: موثق نیست و دارقطنی گفته احادیث او ضعیف و متروک^۲

است

و نضر بن شمیل به مردی که کتابهای حسن را نوشته بود نوشت: به سوی شهر خویش شری را کشاندمای.

۱- میزان الاعتدال ۷۱/۳ منتظم از این جوی ۵۷/۵ تهذیب التهذیب ۲۲۰/۹

۲- بتگزید به زیر نویس ص ۹۹.

و ابو ثور گفته: دروغگوتر از لؤلؤی ندیدم لؤلؤه زبانش این بود که من از این جریج شنیدم و او از عطاء که...

و احمد بن سلیمان گفته: روزی دیدمش در نماز بود و نوجوانی بیموی نیز کنار او در صف جای داشت و چون بسجده رفت دست خود را بمسوی حوائك دراز کرد و گوشت او را بیشکون گرفت من نیز احادیثش را بدورافکندم و از او روایت نمی‌کنم.

و ابن ابی شیبہ گفته: ابواسامه او را خبیث می‌نامیده

و یعقوب بن سفیان و عقیلی و ساجی گفته‌اند وی دروغ‌پرداز بوده

و سائی گفته او هموثقی است و نمی‌توان وی را در نقل حدیث امین شمرد^۱ این‌ها را بخوان و خود داوری کن و بگو آیا چنین نقطه‌ضعف‌ها در زنجیره حدیث باد شده بر کسانی همچون حاکم و ذهبی پوشیده بوده؟ نه بعدا

۲- حاکم در مستدرک ۳/۲۴۲ از زبان ابوالعباس محمد بن یعقوب و او از زبان محمد بن اسحاق صفائی و او از زبان حسین بن محمد مروزی و او از زبان عبدالله بن عبدالملك فهری و او از زبان قاسم بن محمد بن ابی‌بکر و او از زبان پدرش آورده است که پدرش بوبکر (ص) گفت من پدرم بوفعافه را به نزد رسول خدا (ص) بردم او گفت چرا پیرمرد را رها نکردی تا ما بمسراغ او رویم من گفتم بلکه او به آمدن نزد تو سزاوارتر است گفت ما نیکی‌هایی را که از دست پدرش دیدم ایم درباره او نگاه می‌داریم.

این گزارش را حافظ هینمی در مجمع الزوائد ۹/۵۰ آورده و گفته: بزار آن را گزارش کرده و در میان میانجیان زنجیره آن عبدالله بن عبدالملك فهری است که نمی‌شناسمش و ذهبی در تلخیص المستدرک می‌نویسد گزارش‌های عبدالله بن کوهیده است.

و ذهبی در میزان ۲/۵۵ و ابن حجر در لسان ۲/۳۱۱ می‌نویسند ابن حبان

گفته حدیث عبدالله به حدیث مردان موثق همانند نیست زیرا چیزهایی شکفت انگیز روایت می کند و عقیلی گفته: حدیث وی نکوهیده است و شایسته پیروی نیست و ابو زرعه گفته: حدیث وی سست است و باید بدیوار زد و بر قائی گفته از ابوالحسن درباره او پرسیدم و گفتم آیا موثق است گفت نه هیچ اررشی هم ندارد. یابان. یکی دیگر از میانجیان زنجیره این گزارش:

قاسم بن محمد است که آنرا از پدرش و او نیز از پدرش بوبکر آن را بازگو کرده با آنکه - چنانچه در صفة الصفوة از ابن جوزی ۲/ ۵۰ آمده - قاسم بن محمد در سال ۱۰۸، ۱۰۹ در ۷۰ یا ۷۲ سالگی در گذشته و پدرش محمد نیز در سال ۳۸ در گذشته پس قاسم در همان سال که پدرش محمد مرده بدلیا آمده و اگر هم سخن ابن سعد را بپذیریم که قاسم در سال ۱۱۲ از هجرت در ۷۰ سالگی در گذشته پس هنگام مرگ پدرش ۴ ساله بوده و با این کیفیت چگونه می توانسته از پدرش روایت کند؟

۱ و تازه این هم صحیح نیست که مگوئیم محمد بن ابی بکر از پدرش چیزی روایت کرده زیرا محمد در حجة الوداع - سال ۱۰ هجری - متولد شد و پدرش در جمادی الاخر از سال ۱۳ هجری در گذشت پس کسی که این روایت را بر وی بسته کجا می تواند آن را درست بنماید؟ ذهبی در تلخیص المستدرک در دسالة این روایت می نویسد: نه قاسم روایتی از پدرش یافته است و نه پدرش از بوبکر.

۳- حاکم در مستدرک ۳/ ۲۴۴ از زبان قاضی ابوبکر محمد بن عمر بن سالم جمایی حافظ و او از زبان ابوشعیب عبدالله بن حسن حرانی باسناد خود از انس آورده است که گفت: بوبکر (رض) پدرش بوقحافه را در روز فتح مکه به نزد رسول خدا (ص) آورده رسول خدا (ص) گفت اگر پیر مرد را در خانه ات رها می کردی ما خود بنزد او می شدیم.

کاش می دانستم چه انگیزه ذهبی را بر آن داشته تا در برابر این گزارش جمایی تسلیم شود و نقطه ضعف آن را نکوید با آنکه خودش در میزان ۳/ ۱۱۳

زندگی نامه او را آورده و بدینگونه او را به یاد دشنام می‌گیرد: مردی زشت کردار و ست کیش بوده، دبه گفته خطیب، احادیثی که غریب می‌نماید بسیار روایت کرده و شیوه او در شیعیگری مشهور است و این جوی چیزی به او بسته که از آن‌بری است و از حاکم حکایت کرده که گفت: بعد از قطنی گفتم: چنان‌خبر یافته‌ام که این جمعی پس از ما دگر کونی یافته گفت: چه دگر کونی‌ای هم! گفتم ایس است فهم او در حدیث؟ گفت آری به خدا ۲۰ حدیث از زبان خلیل بن احمد صاحب دانش عروض گزارش کرده و آن‌هم با زنجیره‌هایی که هیچیک از آنها بنیادی ندارد. تا آخر آنچه حصرات در سر گذشت او آورده‌اند. بر گردید به تدریج خطیب ۲۶/۳ منظم از این جوی ۳۸/۷ لسان‌المیزان ۳۲۲/۵

و انکهی مکر بر ذہبی و حاکم پوشیده‌اند که به اتفاق مورخان، جمعی در سال ۲۸۵ زاده شده و در سال ۳۵۵ در گذشته در این هنگام چگونه درست است که بگوئیم او از ابوشعیب عبدالله بن حسن (که به گفته ذہبی در میزان الاعتدال در سال ۲۹۲ در گذشته) حدیثی روایت کرده و تازه این در صورتی است که زنجیره حدیث را با عبارت ذہبی در تلخیص المستدرک بپذیریم و گره سایر عبارات حاکم، لفظ «او» در میان دو کلمه «حافظ و» و «از زبان ابوشعیب» در آثار سند زائد است و بر بنیاد آن باید گفت خود حاکم که در سال ۳۲۱ زاده شده از زبان ابوشعیب، متوفی ۲۹۲ حدیثی روایت کرده است!

و تازه ذہبی در میزان می‌نویسد: ۳۰/۲ - ما ابوشعیب را در نقل گزارش‌ها منهم نمی‌داریم ولی او برای روایت حدیث یول می‌گرفته و این حجر از گفته ابن حبان در لسان‌المیزان ۲۷۱/۳ آورده است که: او لغزش کار و پندار پرور است.

۴- حاکم در مستدرک ۲۴۴/۳ از زبان ابوالعاس محمد بن یعقوب و او از زبان حجر بن نصر و او از زبان عبدالله بن وهب و او از زبان ابن جریج و او از زبان ابوالزیر آورده است که از زبان جابر رسیده که عمر بن خطاب دست موقوفه را گرفت و او را به نزد پیامبر (ص) آورد و چون او را نزد پیامبر خدا (ص) بر بای

داشت رسول خدا (ص) گفت: دیگر کوفتش سازید^۱ و او را با دوش سیاه نزدیک نکنید.

همه اخباری که در روانه داشتن موقعا به محضر پیامبر (ص) رسیده متن این روایت را تکذیب می کند زیرا در همه آنها آمده است که بوبکر وی را آورده نه عمر. وقاره در حدیث انس گذشت که وی چون به ریش بوقعا نهنگریست دید او شدت سرخی به ریزه هیزم های درخت عرق می ماند پس چهره منی دارد که در این روایت رسیده است که رسول خدا (ص) گفت: دیگر کوفتش سازید و او را با ریش سیاه نزدیک نکنید؟ *

اما میانجیان زنجیره گزارش یکی عبدالله بن وهب است که ابن معین گفته: ابن وهب او نیست و در عصر ابن جریج حرد شمرده می شده میزان الاضدال ۸۶/۲ یکی دیگر هم ابوالزیر محمد بن مسلم اسدی یکی است که در میزان ۱۲۵/۳ می نویسند: ابن حزم می گفته در هر يك از احادیث که ابوالزیر میگوید: از زبان جابر رسیده. یا مانند این. مردود است زیرا او نزد محدثان از کسانی است که نامی از زوای رابط میان خود و جابر نمی برده و به این گونه کاستی های حدیث را پنهان می داشته ولی چون میگوید: خودم از او شنیدم یا او ما را گزارش داد، می توان سخن وی را زیر بنیاد روشنگری گرفت. امینی گوید: پس این حدیث به گفته ابن حزم مردود است چون در زنجیره آن می بینیم ابوالزیر می گوید: از زبان جابر رسیده.

و ابو زرعه و ابو حاتم گفته اند: گزارش ابوالزیر را زیر بنیاد روشنگری نتوان ساخت و یونس بن عبدالاعلی گفته: مردی نزد شافعی به حدیث ابوالزیر استدلال کرد و او حشمکین شد و خودم شنیدم که گفته: ابوالزیر خود نیازمند پشتوانه است و از زمان ورقاء آورده اند که گفته: شعبه را گفتم تو چرا حدیث ابوالزیر را روا کرده ای؟ گفت دیدمش که می شنید و در میزان خود درستکاری

۱- بدینسر دهی در تلخیص المستدرک یعنی نشانه پیروی را درموی او دیگرگون نمایند

می‌نمود و شمه گفته بیکه در آمدم و از ابوالزبیر حدیث شنیدم و همان هنگام که نزد وی نشسته بودم روزی مردی به نزد او شد و پرسشی از وی کرد و وی را رد کرد گفتش ای ابوالزبیر بر مردی مسلمان تهمت می‌بندی؟ گفت او مرا بخشم آورد، گفتش هر که تو را به خشم آورد بروی اقرا می‌بندی؟ هرگز حدیثی از تو روایت نخواهم کرد. ابن حجر نیز در تهذیب‌التهذیب ۹/۴۴۰ او را یاد کرده و می‌نویسد که ایوب داحمد و جز آن‌ها حدیث وی را ست می‌شمرده‌اند.

از زبان همین ابوالزبیر است که حاکم در مستدرک - ۳/۲۴۵ - آورده که از زبان جابر رسیده که او گفت روز فتح مکه ابوقعافه را به نزد پیامبر (ص) آوردند و سر و ریش او همچون گیاه درمنه سفید بود و رسول خدا (ص) گفت ریشش را رنگین سازید.

۵- ابن حجر از طریق محمد بن زکریا علایی^۱ و او از زمان عباس بن نثار و او از زبان ابوبکر عذلی و او از زبان کلی و او از زبان ابوصالح و او از زبان ابن عباس آورده است که گفت: بوقعافه پیرمردی کور بود که بوسکر وی را به نزد رسول خدا (ص) آورد و او (ص) گفت چرا پیرمرد را دها نکردی تا ما خود به مرد او رویم گفت خواستم که خدا او را پناه دهد، سوگند به آن کس که تو را برآستی برانگیخت من بیش از مسلمان شدن پدرم به مسلمان شدن ابوطالب شادمان می‌شدم و می‌خواستم به آن وسیله چشم تو روشن شود اصابه ۴/۱۱۶.

و این هم از میان‌بجیان زنجیرهٔ گزارش:

۱- محمد بن زکریا علایی بصری، ذهبی، گوید: حدیث وی مست است و این همان گفته حدیث وی در صورتی ارزش دارد که از مردان موثق نقل کند و این منده گفته در پیرامون او حریف است و دارقطنی گفته: حدیثش از بوده وصولی ما اسناد خود حدیثی نقل کرده و آن‌گاه گوید این دروغی است از علایی

میزان الاعتدال ۳/۵۸

۲- عباس بن مکارم بصری: دارقطنی گفته: دروغ پرداز است و عقلمی گفته بیشتر احادیث وی نكوهیده و پندارهای بی پایه است. میزان الاعتدال ۱۸/۲

۳- بوبکر هدلی بصری: دوری گفته او بی ارزش است و هم گوید: او غیر موثق است و ابن معین گوید او بی ارزش است و غندر گفته: دروغ می گفته و ابو زرعه گفته: حدیثش سست است و ابوحاتم گفته حدیثش را می نویسیم ولی سرعانه استدلال نمی گیریم و نسائی گفته: موثق نیست و حدیثش را نمی نویسیم و ابن جنید گفته: حدیثش متروك است و ابن مدینی گفته: حدیثش سست و بی ارزش است بسیار هم سست است سست است است و جوزجانی گفته: حدیثش سست است و دارقطنی گفته حدیثش نكوهیده و متروك است و یعقوب بن سفیان گفته: حدیثش سست و بی ارزش است و مروزی گفته ابو عبدالله کار او را در گزارش حدیث، سست می شمرده و ابن عمار گفته از بصری های سست حدیث است و ابواسحاق گفته: حدیث او پشتوانه نتواند بود و ابواحمد حاکم گفته نزد محدثان گزارش او بیرومند نیست و ابن عدی گفته بیشتر آنچه گزارش کرده شایسته پیروی نیست.

و زهبی گفته: احمد و دیگران گزارش های او را سست می شمارند و ابن معین و غندر گفته اند او غیر موثق است و برید بن ربیع گفته: آگاهانه از گزارش هایش روگرداندم و نسائی گفته او غیر موثق است و بخاری گفته او نزد محدثان، حافظ به شمار نیامده.

بر گردید مهیران الاعتدال ۳۴۵، ۳ تهذیب التهذیب ۱۲، ۴۶ و هم ابن حجر در اصابه یس از بادی از حدیث مذکور گفته: زنجیرهای آن بی پایه است.

۶- ابن حجر در اصابه ۱۱۷/۴ می نویسد ابو قره موسی بن طارق از ربان موسی ابن عیبه و او از زبان عبدالله بن دینار آورده است که ابن عمر گفت در روز فتح مکه بوبکر دست ابو قحافه را گرفت و آورد، رسول خدا (ص) گفت چرا پیرمرد را رها نکردی تا ما خود به نزد او شویم بوبکر گفت خواستم تا خدا او را پناه دهد

سو کند به آن که تو را پرستی برانگیخت اگر ابوطالب مسلمان می شد^۱ من از مسلمان شدن ابوطالب بیشتر از مسلمانی پدرم خوشحال می شدم .

این حدیث نیز همچون آن بیشتری دلالت بر مسلمان شدن بوقحافه نمی کند و همچون گفتار عمر است به عباس: چون تو مسلمان شدی من از مسلمان شدن تو بیشتر خوشحال شدم تا از مسلمانی پدرم خطاب یعنی در صورتی که اسلام می آورد^۲. اما میانه‌جیان زنجیر گزارش از این قرار داد:

۱- موسی بن طارقه به نوشته ذهبی در میزان ۲۱۱/۳ ابوحاتم گفته: حدیث او را می نویسند ولی آن را دلیل نمی گیرند.

۲- موسی بن عبیده به نوشته ذهبی: احمد گفته: حدیث او را نباید نوشت و نسائی و جز او گفته اند: احادیثی است و ابن عدی گفته نشانه‌های سست بودن بر گزارش‌هایش آشکار است و ابن معین گفته: او بی ارزش است و یکبار هم گفته: حدیث وی را دلیل باید آورد. دیلمی بن سعید گفته: ما از حدیث وی می پرهیزیم و یعقوب بن شیبه گفته هر چند او راستگو است ولی احادیثش بسیار سست است میزان الاعتدال ۲۱۴/۳

۳- عبدالله بن دینار: عقیلی گوید: موسی بن عبیده و همانندان او احادیثی نگویند از وی گزارش کرده‌اند که گناه به کردن ایشان است تهذیب التهذیب ۲۰۲/۵.

بخش دوم

در کتاب‌های حدیث و زندگی نامه‌های گسترده چیزی توان یافت که نشانه‌ای بر مسلمان شدن بوقحافه باشد مگر گزارشی که احمد در مسند خود ج ۶ ص ۳۴۹ از طریق یسراحاق و او از زبان اسماء دختر ابوبکر آورده که گفت چون

۱- این جمله یعنی: اگر ابوطالب مسلمان می شد - را متأخرانی همچون ابن حجر به حدیث افزوده‌اند و در پشتوانه‌های قدیمی آن وجود ندارد بگرید به الریاض النضره ۲۵/۱

۲- الاصابه ۱۱۷/۲

رسول خدا (ص) در روزی طوی مایستاد ابو قحافه بدختری که از کوچکترین فرزندان او بود گفت: دختر کم مرا بر فراز آید و بقیس بر - چرا که به گفته اسماء، خودش کور بود - پس وی را بر فراز آن برد او گفت دختر کم چه می بینی گفت سیاهی فراهم آمده ای می بینم گفت آن سیاهی خواهد بود گفت و مردی را می بینم که میان آن سیاهی به پیش و پس می رود گفت دختر کم آن نیز سالاد لشکر یا کسی است که فرماتد و پیشرو سپاه است او گفت به خدا سیاهی از هم بیاشید گفت بخدا که در این هنگام سپاه به پیش رانده شده و در میان اصفهان امیر پس او را به زیر آورد و پیش از آنکه به خانه اش رسد سپاه به او برخوردید و در گردن دخترک گلاو بندی از نقره بود که چون مردی او را دید آن را بدر آورد اسماء گفت چون رسول خدا (ص) به مکه در آمد به مسجد وارد شد و ابوبکر دست پدرش را گرفت و آورد چون رسول خدا (ص) او را دید گفت چرا پیرمرد را در خانه اش رها نکردی تا من خود به سراغ او روم ابوبکر گفت ای رسول خدا برای او سزاوارتر است که نزد تو آید تا تو به سراغ او روی. اسماء گفت پس او را در برابر خویش بنشاند سپس بر سینه اش دست کشید و آنگاه او را گفت: مسلمان شو او اسلام آورد و بوبکر (رض) بر رسول خدا (ص) در آمد و سر پدرش همچون درخت در منه سپید بود رسول خدا (ص) گفت رنگه موی او را دیگر کون سازید سپس بوبکر برخاست و دست خواهرش را گرفت و گفت همه را بحق خدا و اسلام سوگند می دهم که هر کس گردن بند خواهرم را برداشته بدهد کسی او را پاسخی نداد و او گفت خواهر کم! گردن بندت را به حساب خدا گذار.

و به عبارت محب طبری در ریاض ۴۵/۱: گردن بندت را به حساب خدا گذار که به خدا سوگند درستکاری در میان مردم امروز اندک است.

امینی گوید این روایت درست نیست چون یکی از میانجیان زنجیره گزارش آن محمد بن اسحاق بن یسار بن خیاط مدنی مقیم عراق است و این روایت هم جز از ساخته های او نیست و سلیمان نیمی گفته: ابن اسحاق دروغ پرداز است و هشام بن

عروه گفته: او دروغ پرداز است.

و مالك گفته دجالی از دجالان است.

و یحیی قطان گفته: گواهی می‌دهم که محمد بن اسحاق دروغ پرداز است.

و جوزجانی گفته: مردم حدیث او را دوست می‌دارند و خود به‌یش از يك نوع از بدعت‌ها متهم بود.

و ابن نمیر گفته: از زبان گزارشگران ناشناس احادیثی یاوه نقل می‌کرد، و ابوب بن اسحاق گفته: احمد را درباره او پرسیدم و گفتمش ای ابو عبدالله: اگر تنها گزارشگر حدیثی ابن اسحاق باشد از او می‌پذیری گفت نه بخدا، من دیدم که او از زبان گروهی، حدیثی واحد را بازگو می‌کرد و گفتاریکی را از دیگری جدا نمی‌ساخت.

و ابوداود گفته: از احمد شنیدم که چون محمد بن اسحاق را یاد کرد گفت او مردی بود که حدیث را دوست می‌داشت و کتاب‌های حدیث را می‌گرفت و مطالب آن را میان کتاب‌هایش جا می‌داد و کاسی زنجیره آن‌ها را پنهان می‌کرد و پروا نداشت که از چه کس حکایت کند از کلی یا از دیگران.

و عبدالله بن احمد گفته: هرگز ندیدم پدرم حدیث او را استوار شمارد و در هر حدیث قلیل الواسطه و متصل الاسناد یا احادیث مخالف با آن، پی‌جوی او بود و چون وی را گفتند آبا حدیث او را می‌توان دلیل گرفت گفت در زمینه‌های مربوط به سنن نه.

و ابن معین گفته: او چنان بیست، ضعیف الحدیث است و گزارش او بیرومند نیست و نسائی گفته: گزارش او بیرومند نیست.

و ابن مدینی گفته سلیمان تمیمی و یحیی قطان و وهیب بن خالد او را دروغگو می‌شمرده‌اند.

و دارقطنی گفته: حدیث او را دلیل نباید گرفت و هم گفته: پیشوایان درباره او اختلاف دارند و سخن او حجت نیست و او را تنها ارزش می‌توان نهاد.

و هشام بن عروه گفته این اسحاق از زبان زینم فاطمه بنت منذر گزارش میکرد
 ما آنکه بخدا سوگند هرگز او را ندیده بود.

و ذهب گفته از مالك درباره او پرسیدم و او را متهم به حدیث سازی کرد.
 و احمد گفته راستی که او بسیار از کاستی های موجود در زنجیره حدیث ها
 را پوشیده می داشت^۱

و حاکم در ج ۳ مستدرک از طریق چهارمین حدیثی که یاد شد از زمان
 عبدالله بن وهب و او از عمر بن محمد و او از زید بن اسلم (رض) آورده که رسول
 خدا (ص) بوبکر را به معملی پدش شادباش گفت:

و در زنجیره این حدیث نیز گذشته از نقطه ضعفی که برای حدیث چهارم
 شمردیم این عیب هم هست که زید بن اسلم در سال ۱۳۶ در گذشته و از کسانی
 شمرده شده که این عمر را دیدار کرده اند^۲ پس درست نیست که او شخصاً چیزی از
 پیامبر (ص) روایت کند زیرا بسی پس از پیامبر متولد شده است.

و تازه ابن حجر در تهذیب التهذیب ۳/۳۹۷ می نویسد: ابن عبدالبر در مقدمه
 التمهید سخنی گفته که می رساند او کاستی موجود در زنجیره های حدیث ها را پنهان
 می کرده و در جایی دیگر می نویسد: او از محمود بن لبید چیزی نشنیده و از ابن
 عیینه حکایت کرده که گفت زید مردی شایسته بوده ولی در حافظه او خللی راه یافته
 و از دیگران نیز نقل شده که گفته اند: عینی در او نمی شناسیم مگر آن که قرآن
 را تفسیر به رأی می کرده و در این راه زیاده روی می نموده و در میزان الاعتدال
 ۱/۳۶۱ می نویسد: او قرآن را تفسیر به رأی می کرده.

این بسود مسلمان شدن موصافه و داستان آن که چنانچه می بینی، هیچ
 نیست مگر ادعاهائی تو خالی و متکی بر سخنانی بی پایه که اسلام هیچکس را نتوان
 با آن ثابت کرد و تازه از همان روایت احمد نیز برمی آید که آمدن او به نزد

۱- برگردید به میزان الاعتدال ۳/۲۴، ۲۱/۲ تهذیب التهذیب ۳۸/۹-۳۶

۲- تاریخ ابن کثیر ۶۱/۱۰ مرآة المعجمین ۱/۲۸۴

رسول خدا(ص) - اگر هم گرفتیم واقعیت داشته - فقط و فقط بخاطر آن بوده که کردن بندی را که مسلمانان از دخترش ستانده اند پس بگیرد و اگر مسلمانی او ثابت بود و راستی برای مسلمان شدن به نزد وی آمده بود باز هم پشت سر هم به دیدار وی(ص) می شتافت و در ایام اقامت وی(ص) در مکه در آن سفر، فرست را غنیمت شمرده و از چشمه صافی و شیرین دانش او بهره می گرفت و نشانه های کیش خویش را از او می ستاند و سزاوار بود که در حجة الوداع بدیدار او آید، و نیز اگر مسلمان شده بود می باید که دست کم يك حديث از او(ص) روایت کند یا دست کم از یکی از یاران او(ص) گزارشی نقل کند و اگر مسلمان شده بود یا يك کلمه درباره اسلام از او نقل می شد یا سخنی در دفاع از آن یا يك حرف در دعوت دیگران به سوی آن. یا لافل یادی از روزگار مسلمانی اش و گزارشی از نشانه های ایمان او به خدا و به رسول وی در تاریخ می آمد و دست کم داستان مسلمان شدنش را خود روایت می کرد.

و تازه اگر خبر یاد شده صحیح بود پیامبر خدا(ص) او را باندازه ای احترام کرده بود که درباره او گفت: چرا پیرمرد را در خانه اش رها نکردید الخ و این را نیز چنانچه گذشت بخاطر احترام به بوبکر به انجام رساند پس چرا صحابه وساطت و خواهش مردی به این بزرگی را رد کردند همان مردی که رسول خدا(ص) با گفتن چنان کلمه گرایهائی درباره وی او را بزرگداشت که درباره هیچیک از صحابه و حتی درباره عموهای خودش(ص) نگفته بود با آنکه کسی همچون عباس در میان ایشان بود که به آبروی او از خدا باران می خواستند و چرا با آنکه صحابه این همه بزرگداشت را از پیامبر درباره بوبکر دیدند باز هم وساطت و خواهش او را درباره پدرش نپذیرفتند و آن کردن بند را بوی بر فکر دادند با آنکه پیرمردی که نسل و نوسلمان بود و می باید او را گرامی دارند و چرا بوبکر که به پندار اینان بیشتر دارائی اش را در راه رسول خدا(ص) داد باید دست خواهرش را بگیرد و به میان انبوه گروه مردم از خاندان های پراکنده بکشد و حاضران را

محق خدا و اسلام سوگند دهد که گردن بند او را بوی پس دهند؟ آن گردن بند نفره چه بود و چه ارزشی داشت که صحابه و ساطت کسی را درباره آن پدیدرفتند که آن روز پیرودیش سفیدشان بود و فردایش خلیفه آنان؟ و چگونه بوبکر جریان گردن بند را مهم می‌شمارد و بنواهرش دستور می‌دهد که آن را بحساب خدا نگذارد و آنگاه آشکارا بر آن می‌رود که در آن روز در میان صحابه (با آنکه پیامبر هم میان ایشان هست) صفت درستکاری اندک است؟ و بر بنیاد گفته او پس از سه سال که از آن روز گذشت و پیامبر (ص) از میان آنان رخت بربست، آنان باید بچه پایه‌ای از درستکاری رسیده باشند و چگونه پس از در گذشت پیامبرشان همه عادل از کار درآمده^۱ من نمی‌دانم.

مسلمانی مادر بوبکر

مسلمانی مادر بوبکر - ام‌الغیر - هم بیش از اسلام پدرش - ابو قحافه - معلوم نیست، نه بردلیلی استوار است و نه برهانی آن را برای می‌دارد

حافظ ابوالحسن خثیمه بن سلیمان اطرابلسی از زبان عبیدالله بن محمد بن عبدالعزیز عمری قاضی مصیبه و او از زبان ابوبکر عبدالله بن عبیدالله بن اسحاق بن محمد بن عمران بن موسی بن طلحه بن عبیدالله و او از زبان پدرش عبیدالله و او از زبان عبدالله بن محمد بن عمران بن ابراهیم بن محمد بن طلحه و او از زبان پدرش محمد بن عمران و او از زبان قاسم بن محمد بن ابی بکر آورده است که عایشه (ص) گفت چون یاران پیامبر که ۳۸ مرد بودند همراه آمدند ابوبکر به رسول خدا (ص) اصرار کرد که دعوت خود را آشکار کند او گفت ابوبکر ما گروهی اندک هستیم ولی ابوبکر همچنان پافشاری می‌کرد تا رسول خدا (ص) دعوت خدا را آشکار کرد و مسلمانان در گوشه و کنار مسجدالحرام پراکنده شده هر يك از آنها میان گروه خود بدعوت پرداخت و ابوبکر در میان مردم به سخنرانی برخاست و رسول

۱. اشاره به عقیده سبائ درباره این که همه صحابه بی چون و چرا عادل بوده‌اند!

خدا(ص) نیز نشسته بود و بوبکر نخستین سخنگوئی بود که مردم را بخدا و رسولش خواند. مشرکان بر ابوبکر و بر مسلمانان بشویدند و در گوشه و کنار مسجد کتک کاری سختی بر او انداختند و ابوبکر را لگد کوب کرده به سختی کتک زدند و عتبه بن ربیعہ بدکار به او نزدیک شد و با دو کفش دوخته شده آغاز بزدن او کرد و آن را به چهره او می زد و این ضربه ها چندان کاری بود که بینی اش در چهره او قابل تشخیص نبود و نیمیان نیز به کین کشی برخاستند تا مشرکان را از سر بوبکر دور کردند و بوبکر را در جامه های مرد داشتند تا به خانه خودش رساندند و شک نداشتند که او خواهد مسرد پس نیمیان بار گشتند و به مسجد درآمدند و گفتند بخدا سو گند اگر بوبکر بمیرد عتبه را خواهیم کشت پس نزد بوبکر بار گشتند. نیمیان و بوقعافه با بوبکر آغاز سخن کردند تا به پاسخ ایشان پرداخت و او در آخر رور بود که به سخن آمد و پرسید: رسول خدا(ص) چه کرد ایشان با من، او را بد گفتند و نکوهش کردند، سپس برخاستند و امام الحیر بنت صخر گفتند منکر که چیزی به او بخورانی و بنوشانی ولی وی چون ما از تنها شد و برای خوراندن به و یا فشرده او همراهش می گشت رسول خدا(ص) چه کرد او پاسخ داد بخدا امی دام دوست چه شد گفت پس برو نزد ام حمیل دختر خطاب و از او بپرس. وی برفت تا به نزد ام حمیل رسید و گفت بوبکر می پرسد که محمد بن عبدالله چه شده او پاسخ داد من به محمد بن عبدالله را می شناسم و نه بوبکر را و اگر خواهی ما تو نزد پسر تریایم خواهیم آمد او گفت بیا پس با او برفت تا دید بیماری، بوبکر را بر زمین افکنده پس ام حمیل نزدیک او شد و آشکارا فریاد برآورد و گفت کسانی که ما تو چنین کرده اند از ته کارانند و می امیدوارم که خدا انتقام تو را بگیرد او پرسید رسول خدا(ص) چه کرد پاسخ داد مادرت این جا است و می شنود گفت او را احساس بر خود می نمودار گفت پس تند رست و نیکو است پرسید کجا است گفت در خانه ارقم گفت پس برای خدا این سو گند بر من است که چیزی نخورم و بنوشم تا به نزد رسول خدا(ص) شوم آندو با وی نرمی کردند تا مرد آرام گرفت و مردم آرام

شدند و آنگاه وی را بدر برده زیر بازوهایش را گرفته برای بداشتند تا بر پیامبر (ص) در آمدند پس خود را بروی او (ص) افکند و او را پیوسید و مسلمانان نیز خود را بروی او افکندند و رسول خدا (ص) را به سختی دل بر او سوخت و بوبکر گفت پدر و مادرم فدای تو من هیچ دردی ندارم مگر همان گزندى که آن فاسق به صورتم رسانده این مادر من است که به فرزندانش مهربان است و تو فرخنده هستی او را بسوی خدا بخوان و برای او بدرگاه خدای عزوجل دعا کن بآنکه او را به یاری تو از دوزخ برهاند پس رسول خدا (ص) وی را به اسلام خواند و او مسلمان شد^۱ امینی گوید این حدیث را تنها عبیدالله بن محمد عمری روایت کرده که بنقل ذهبی و ابن حجر^۲ نائی او را دروغگو می‌شمرده و دارقطنی درباره حدیثی دیگر که نیز تنها راوی آن عمری بوده گوید: صحیح نیست زیرا تنها راوی آن عمری است و گزارش‌های او مست است.

دیگر میابجیان زنجیره گزارش هم‌تمامی از تیمیان (خویشان و بازماندگان بوبکر) هستند و از آن میان عبدالله و عبیدالله - از اولاد طلحه بن عبیدالله - مجهول الحال و شناخته نشده‌اند و عبدالله و محمد دو پسر عمران از اولاد طلحه بن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابی بکر یا از اولاد طلحه بن عبیدالله نیز هر دو مانند دو تن سابق مجهول الحالند.

و تازه بوبکر هیچگاه از کسانی که در راه اسلام شکنجه دیده‌اند به‌شمار نیامده و اگر راستی در آن روز سخت او هم چنان جای پا و حال و روزی داشت و اگر در گزارش مالاکثرین نشانه‌ای از راستی بود البته در صفحات هراتاریخی یادآوری می‌شد و هیچ مورخی از آن چشم نمی‌پوشید آیا خردمندانه است که تاریخ در لابلای صفحات خود از شکنجه‌هایی که بردگان در راه اسلام دیده‌اند یاد کند ولی در هیچ صفحه آن از چنین گیرودار و رنجی که کسی همچون بوبکر

۱- الریاض الفسرة ۶/۲۶ تاریخ ابن کثیر ۳۰/۳

۲- میزان الاعتدال ۲/۱۸۰، لسان المیزان ۲/۱۱۲

داشته و دیده یادی نرود؟

و تازه اگر هم حافظان این گزارش را از ساخته‌های عیدالله عمری نمی‌شمردند و اگر به میانجیان گزارش آن کمترین اطمینانی داشته نمی‌توانستند هرچند با بستن آن به يك راوی مجهول هرطور شده چاره‌ای برایش بیابند، در آن همه سده‌های گذشته از آن چشم نمی‌پوشیدند بلکه حافظان حدیث و پیشوایان آن - یکی از دیگری - آن را فراموش کردند و گزارش آن تنها ویژه محب طبری و این کثیر و دنباله‌روهای آن دو نمی‌شد زیرا این دو مرد متخصصان در ذکر احادیث ساختگی و من درآورد که تازه در خود روایت از جهات مختلف نشانه‌هایی بر کذب آن توان یافت:

۱- عایشه در سال ۴ یا ۵ پس از بعثت زاده شده و داستان بالا - اگر هم گرفتیم پدربرفتنی باشد - در سال ۶ بعثت روی داده پس عایشه در آن موقع کجا بوده که بعدها گزارش گیر و دار را بدهد؟ آیا گیر و دار پدرش را در همان حالی که دختر کی يك دوساله و چسبیده به پستان مادر بوده دیده؟ اگر که نه پس چرا راوی اصلی - پدرش یا مادرش یا ام‌جمیل یا هر کس دیگر - را معرفی نکرده؟ چون شاید این گزارش، زائیده سده‌هایی پس از آنان بوده؟ که دست فضیلت‌تراشان آن را تراشیده است و آن هم پس از آنکه روزگار، نامه زندگی کسی را که این فضیلت برایش تراشیده شده در هم نوردیده.

۲ - در عبارت گزارش آمده که: «چون همه یاران پیامبر (ص) - که ۳۸ مرد بودند - فراهم آمدند...» برای بنیاد آن هنگام هنوز یونکر مسلمان نشده بود زیرا پیامبر (ص) گوید: فرشتگان هفت سال بر من و علی درود فرستادند چون آن سال ۱۱ ما نماز می‌گزاردیم و هیچکس دیگر با ما نبود که نماز بگردد و بار ۱۰ این دلیل که در روایت صحیحی از امیر مؤمنان (ع) گذشت که من هفت‌سال پیش

۱- طرح لشریب ۱۳۷۱، الاصابه ۲/۲۵۹

۲ - برگردید به جلد سوم از همین کتاب ما ص ۲۲۰ ط ۲

از مردم با پیامبر خدا (ص) تمام گزاردم^۱ و به این دلیل که در روایت صحیح طبری دیدیم که بوبکر پس از بیشتر از ۵۰ مرد اسلام آورده^۲

۳- در گزارش آمده: «بوبکر به رسول خدا اصرار می کرد که دعوت خود را آشکار کند و او می گفت ابوبکر ما گروهی اندک است ولی بوبکر همه چنان پافشاری می نمود تا رسول خدا (ص) دعوت خود را آشکار کرد» این فراز را نیز اخناری که در سرگذشت نامه ها آمده تکذیب می کند زیرا بر بنیاد آن ها سه سال پیش از فرا رسیدن این روز ادعائی رسول خدا (ص) دعوت خود را آشکار کرده بود.

و هم این سعد و ابن هشام و طبری و جز ایشان آورده اند که خدای عز و جل پیامبرش محمد (ص) را سه سال پس از برانگیخته شدن بفرمود تا آنچه را از سوی او آورده است آشکار کند و مردم را آواز دهد که فرمان او را بپذیرند و ایشان را بسوی او بخواهد پس این آیه نازل شد: آنچه را به تو دستور داده می شود آشکار کن و از بت پرستان روی بگردان^۳ در سالی که از بعثت او تا نزول این آیه و رسیدن دستور خدا به آشکار کردن دعوت گذشت حضرت کار خود را پوشیده و پنهان می داشت، زیرا این آیه بروی نازل شده بود: خویشان نزدیکت را (از کیفر بدکاری ها) پرهیزده و در برابر کسانی از مؤمنان که پیرو تو اند به فردقتی سرفرو آور و اگر از فرمان تو سرپیچند بگویند از آنچه شما می کنید بیزارم. (سوره شعراء ۲۱۴-۲۱۷)^۴

پس این که پیامبر (ص) دعوت خود را آشکار کرده به دستور خدای پاک

۱- برگردید به جلد سوم از همین کتاب ما ص ۲۲۱ ط ۲

۲- تاریخ طبری ۲/۲۱۵

۳- سوره حجر آیه ۹۴

۴- تاریخ طبری ۲/۲۱۶، طبقات ابن سعد ۱/۱۸۴، سیره ابن هشام ۱/۲۷۴، کامل ۲/۲۳
تفسیر قرطبی ۱۰/۶۲، هیول الاثر از ابن سید الناس ۱/۹۹، تاریخ ابی الفدا ۱/۱۱۶، تفسیر ابن کثیر ۲/۵۵۹، تفسیر عازن ۳/۹۰، تفسیر شوکانی ۳/۱۳۹

بوده بی آنکه پافشاری کسی - بوبکر مادیگران - در این برنامه بر فرمان خدا پشی گرفته باشد و بی آنکه بوبکر را در آن دور در حرکه مسلمانان بینیم یا نه.

و تازه بوبکر از کسانی شمرده شده که مدت ها پس از آن روز ادعائی و سر مدت هایس از آشکار شدن دعوت از سوی مسلمانان، او باز هم پیرود دعوت پنهانی بوده پس کسی که بروی سینه است که: «او خلوتر از آن هنگام نیز اصلاً» ار داشته رسول خدا آشکارا دعوت کند، چگونگی از نادرستی این سخن نیست، بدیشیده^۱ ابن سعد در طبقات خود ۱/ ۱۸۵ می نویسد: بوبکر در گوشه ای پنهانی دعوت می کرد و سعد بن زید نیز مانند او عثمان نیز مانند او ولی عمر بن خطاب و حمزة بن عبدالمطلب آشکارا دعوت می کردند. پس پنهان کاری بوبکر در دعوت مردم به اسلام تا بسی پس از آن روز ادعائی و حتی پس از آن هم که عمر آشکارا دعوت می کرده طول کشیده زیرا عمر پس از خروج و مهاجرت ۴۰ مرد به سرزمین حبشه بود که تازه اسلام آورد^۲ حال آنکه آن روایت ساختگی می گوید که آن گیرد دار وقتی روی داد که همه مسلمانان تنها ۳۸ تن بودند.

حافظ هینمی در مجمع الزوائد ۹/ ۲۵۹ دو حدیث در مسلمان شدن مادر بوبکر آورده یکی از زبان ابن عباس که گفته مادر بوبکر و مادر عثمان و مادر طلحه و مادر زبیر و مادر عبدالرحمن بن عوف و مادر عمار اسلام آوردند ولی هینمی گوید:

یکی از مبانیان زنجیره این گزارش حازم بن حسین است که گزارش های او سست است و ذهنی در میزان ۱/ ۳۱۵ می نویسد: ابن عباس گوید حازم بی ارزش است و ابو داود گفته دی گزارش هائی نکوهیده آورده و ابن عدی گفته: عمود گزارش های او را شایسته پیروی نداشته اند.

و حدیث دوم نیز از طریق هینم بن عدی رسیده که بر نیاد آن بوبکر مرد و پدر و مادرش که هر دو مسلمان بودند از وی اذیت بردند و هینمی گوید زنجیره

۱ - استیعاب که در حاشیه اصابه چاپ شده ج ۲ ص ۲۵۹، تاریخ ابن کثیر ۳/ ۳۱۲

گزارش آن گسته است.

امینی گوید: گویا حافظ هیشمی با این گونه داوری خود می خواهد برساند که نقطه ضعف حدیث، تنها در گستگی زنجیره آن است و خود دیگر میانجیان زنجیره گزارش را نام نبرد میباید آنکه های کادشکران به آن اقتد و شناسائی منحصر شود ولی همین اندازه که هیشم بن عدی دروغ پرداز را یاد کرده پس است زیرا به گفته بخاری او غیر موثق است و دروغ می گفته و ابوداود گفته او دروغ پرداز است و نسائی و حر او گفته اند حدیث وی موقوف است و کنیز هیشم گفته: ارباب من همه شب را به نماز می ایستاد و چون باعداد می شد به دروغ مافی می نشست و باز نسائی گفته حدیث وی نكوهیده است و هم حدیثی را یاد کرده و آنرا از جمله دروغ هائی که هیشم بر هشام بن عروه بسته شمرده و ابوحاتم گفته حدیث او موقوف است و ابوزرعه گفته او ناچیز است و عجلی گفته او را دیدم دروغ پرداز بود و صاحب گفته وی درمکسا کن شد و دروغ می گفت و امام حنبلان احمد گوید او صاحب گزارش ها بود و کاستی های موجود در زنجیره های آن هارا پنهان می داشت و حاکم نقاش گفته او از زبان مردان موثق احادیثی نكوهیده می آورد و هم بی هفی و نقاش و جوزجانی حدیث یاد شده را ساختگی شمرده اند چون در زنجیره میانجیان آن هیشم وجود دارد و ابونعیم گفته در احادیث وی سخنان نكوهیده می یابیم^۱.

پس مسلمان شدن مادر بوبکر نیز همچون مسلمانی پدرش بوقحافه است که هرگز ثابت نخواهد شد و کسانی از مورخان نیز - همچون ابن کثیر و دیار بکری و حلبی و جز آنان - که مسلمان شدن آندو را یاد کرده اند مددک سخنانشان همان اخباری است که چگونگی آن را شناختی پس بر گفته ایشان اعتمادی نیست و هیچ ادعای توخالی و گفتار بی دلیل را نباید ارزش نهاد.

يك نشانه بر نتیجه گیری آشکار ما آن است که ام الخیر - مادر بوبکر -

۱ - برگردید به زیر نویس ص ۹۹

۲ - میزان الاعتدال ۲/۲۴۵، لسان المیزان ۲۰۹/۶، الفدیر ۲۷۰/۵ ط ۲

همچنان در همسری بوقحافه و در شهر مکه ماند تا آنکه - بر بنیاد گفته مدعیان - وی در سال ۶ بعثت مسلمان شده و آنگاه بوقحافه نیز - باز بر بنیاد گفته مدعیان که شنیدی - در سال هشتم هجرت که مکه فتح شد اسلام آورده و میان اسلام آوردن این زن و شوهر ۱۳ سال فاصله بوده پس با کفام فرمان قرآن و سنت بوده که زنی مسلمان - آن هم مادر کسی همچون بوبکر - در این سال‌های دور و دراز در همسری بوقحافه‌ای باقی ماند که هنوز مسلمان نشده بود چه عذری آید و او را در کنار هم نگهداشت تا آنکه جدائی میان آید نخستین شعار مسلمانی بود. پس کجا اسلام آورده بود و با این برنامه او چگونه وی را مسلمان می‌شمارید؟

بوبکر و پدر و مادرش در قرآن

دست‌های هواپرستان، نامه خدا را هم به بازی گرفته و کلمات را از معانی آن می‌گردانند تا آنجا که کسانی از تفسیر نگاران که دوستی خلیفه آنان را کور و کر ساخته آمده‌اند بی هیچ صبرتی به کار می‌پردازند و همچون کسی که در شب به جمع آوری هیزم برخیزد، در کتاب خود افسانه‌های خبرسازان از گذشتگان نخستین را روایت کرده و بی اینکه هیچ گونه بررسی و درستی را روا دارند آن‌ها را از مسلمات انگاشته و می‌یندارند که به کاری نیکو پرداخته‌اند و با همه این‌ها خود را در دانش قرآن گرامی پیشوا و راهبر می‌انگارند و کارشان به جایی رسیده که می‌گویند این فراز از قرآن که آیه ۱۵ از سوره احقاف است درباره بوبکر نازل شده: و انسان راه‌یکی کردن با پدر و مادرش سفارش کرده‌ایم مادرش به سختی باردار او شد و او را به سختی بگذاشت، بارداشتن و شیر گرفتنش می‌ماه بود و چون بقوت برسد و بیچهل سال رسید گفت پروردگارا مرا ترغیب کن تا نعمت ترا که بمن و به پدر و مادرم انعام کرده‌ای سیاس دارم و عملی شایسته کنم که پسند تو باشد و فرزندان مرا شایسته کن که من توبه به تو می‌آورم و از مطیعانم.

و بر امیر مؤمنان علی و ابن عباس نیز بسته‌اند که آیه درباره بوبکر صدیق نازل شده که بارداشتن و شیر گرفتن او می‌ماه بوده مادرش ۹ ماه باردار او شده

۲۹ ماه او را شیر داده پدر و مادرش هر دو مسلمان شدند و هیچیک از مهاجران را
بجز او این فضیلت نبود که پدر و مادرش مسلمان شوند پس خداوند به او سفارش
آندو را کرد و این دستور پس از آن مایسته شناخته شد و چون رسول خدا (ص) در
چهل سالگی پیامبری یافت بوبکر (ص) که ۳۸ ساله بود رسول خدا (ص) را تصدیق
کرد و چون به ۴۰ سالگی رسید گفت پروردگارا مرا فرعیب کن تا نعمت ترا که
بر من و بر پدر و مادرم انعام کرده‌ای سیاحت دارم خدا نیز دعای او را مستجاب کرد
تا پدر و مادر و همه فرزندان مسلمان شدند.

کشاف ۳/ ۹۹ تفسیر قرطبی ۱۶/ ۱۹۳، ۱۹۴، الریاض النضره ۱/ ۴۷، مرقاة الوصول
ص ۱۲۱ تفسیر خازن ۳/ ۱۳۲، تفسیر نفی که در حاشیه خازن چاپ شده ۴/ ۱۳۲
تفسیر شوکانی ۱۸/ ۵.

آیا کسی نیست از این بزرگان بی خبر پیوسته مکسر مجدود بودن مدت
بارداشتن و شیر گرفتن در سی ماه تنها مخصوص بوبکر است تا به بادآوری آن در
نامه خدا اختصاص یابد؟ مگر این قانون در میان همه آفریدگان خدا جاری نیست؟
که یا مدت بارداشتن کودک عمامه است و مدت شیر گرفتن در سال تمام یا این که
مدت بارداشتن ۹ ماه است و مدت شیر گرفتن ۲۱ ماه؟ که آنچه شایسته ذکر است
اولی است که به است با آنچه معمول است کمتر پیش می آید.

تا آنکه قانون یاد شده؛ تنها ویژه بوبکر و گزارشگر بارداشتن و شیر
گرفتن و است چگونه درست بوده که مولانا امیرمؤمنان آن را ضمیمه آنچه
در سوره لقمان آیه دلیل بگیرد بر آن که کمترین مدت برای بارداشتن ۶ ماه
است (نه در حد ۶۳ - نه ط ۲ گزارش آن را آوردیم) پس این بکر، نه
کریسه در دست باید نشاندهنده وضعیتی داشت که تا بدنی از دو صورت مذکور
در حد اقل، راجع معمول است زیرا فقط در این هنگام می تواند ضمیمه
ستدات را که از کبر و این کشور نیز در تفسیر خود - ۱۵۲/ ۴ - در این باره
می نویسد - داشته است و بیرون عین است و همان را روایت کرده (ص)

نیز آن را پذیرفته‌اند. این کثیر ما همه زباده‌روی‌هایش در نقل احادیث ساختگی در این جا دیگر اشاره‌ای به تزلزل آیه درباره بویکر فکرده زیرا می‌دانسته که با این نقل، خودش را رسوا می‌کند.

و اینکه در آنچه آشکارا از آیه برمی‌آید می‌بینیم که آن اسان! آنچه را گفته پس از آن بوده که بغوت رسیده و گام به چهلمین سال از زندگی نهاده با آنکه نه بویکر در آن هنگام مسلمان بوده و نه پدر و مادرش، زیرا خودش بر بنیاد گزارش‌هایی که درستی آن‌ها آشکار است و در ج ۳ ص ۲۲۰-۲۲۳ از چاپ دوم گذشت در سال هفتم از بعثت اسلام آورده.

و پدرش هم - اگر اسلام آورده باشد - در سال هشتم هجری در روز فتح مکه اسلام آورده و آن هنگام بویکر ۵۶ سال یا بیشتر داشته.

مادرش نیز - اگر اسلام آورده باشد - تازه در سال ششم بعثت مسلمان شده که در آن روز بویکر ۴۴ سال یا بیشتر داشته است.

پس خداوند با چه چیز بروی و پدر و مادرش انعام کرده بود که آن روز گفت پروردگارا مرا ترغیب کن تا نعمت ترا که بمن و پدر و مادرم انعام کرده‌ای سپاس دارم؛ مگر نه آن روز هیچیک از این سه مسلمان نبودند و این جمله نیز با دعائی است که گوینده آن درخواست می‌کند خداوند سپاسگزاری از خود دارد برابر نعمتی که تنها به او و پدر و مادرش داده الهام کند یا خبری است که می‌رسد هر سه تن مزبور از کسانی‌اند که به ایشان انعام شده و بر بنیاد آن بایستی نسبت مزبور پیش از گذشتن این دعا بر زبان، داده شده باشد. ولی این که یگوئیم خدای پاک بعدها این دعا را مستجاب کرده تا پدر و مادر و همه فرزندان مسلمان شدند سخنی خنده‌آور است که هیچ گواهی را پشتوانه خود ندارد.

و تازه گزارش‌هایی که درباره مسلمان شدن پدر و مادرش رسیده - اگر هم آن‌ها را بپذیریم و نقطه ضعف‌هایش را ندیده بگیریم - دلالت بر آن دارد که مسلمان شدن مادرش در نتیجه آن بوده که رسول خدا (ص) برای او دعا کرده است

که مسلمان شود و مسلمان شدن پدرش هم از برکت دست کشیدن او (ص) بر سینه وی بوده. پس دیگر دعای بوبکر چه نقشی در این میان داشته؟

آنچه یزید ذیل روایت به امیر مؤمنان (ع) بسته‌اند که فرموده جزا بوبکر هیچ يك از مهاجران را این برتری دست نداد که پدر و مادرش اسلام آوردند از امیر مؤمنان سی دور است که چنین سخنی بر زبان آورد زیرا مادر ص ۲۲۴ تا ۲۲۶ را از نام و نشان گروه‌هایی از مهاجران که خود پدر و مادرشان همه مسلمان بودند آگاه کردیم که خود امیر (ع) در این لحاظ نیز مریحه ایشان بر نریخت و پیشگامی داشت.

آیه‌ای دیگر درباره بوبکر و پدرش

درباره این فراز از قرآن که آیه ۲۲ از سوره مجادله است: گروهی که به خدا و روز جزا ایمان دارند یعنی که با مخالفان خدا و رسول وی و گسرچه پدران یا پسران یا برادران یا خویشان و دشمنان باشند دوستی کنند آنها، خدا ایمان را در دل‌هایشان رقم زده است و به روحی از جانب خویش پیرومندشان کرده است و به بهشت‌هایشان در آورد که جوی‌ها از زیر آن روان است در آن جاوید باشند خدا از آنان خشنود باشد و آنها نیز از او خشنود باشند، آنان گروه خدایند بدانید که گروه خدا رستگارانند. از راه پسر جریج چنان رسیده است که بوفعافه پیامبر (ص) را دشنام داد و پدرش بوبکر، او را چنان به سختی کتک زد که به رو مرزمین افتاد و سپس خود به نزد پیامبر (ص) شد و داستان را برای او بازگفت او گفت آیا چنین کردی؟ دیگر به نزدش بازگردد پاسخ داد سوگند نه آنکه تو را براستی به پیامبری فرستاد اگر تیغ نزدیک دستم بود او را کشته بودم پس این آیه نازل شد: گروهی که به خدا و ...

تفسیر قرطبی ۱۲/ ۳۰۷، تفسیر زمخشری ۳/ ۱۷۲، مرقاة الوصول که در حاشیه

نوادراصول چاپ شده ص ۱۲۱، تفسیر آلوسی ۲۸/ ۳۶

امینی گویند همه تفسیر نگاران بر آنند که سوره احقاف که دیدید نخستین

از دو آیه‌ای که به بوبکر مستعان در آن است در مکه نازل شده و سوره مجادله هم در مدینه و نیز بر آنند که این آیه پس از روزگاری چند که از نازل شدن احقاف گذشت نازل شده و در تفسیر قرطبی و ابن کثیر در لژی بر می آید که نزول آن پس از بدر واحد بوده. بر این بنیاد بایستی تقریباً در سال چهارم هجرت نازل شده باشد، پس اگر فرض کنیم که هر دو آیه مذکور درباره بوبکر فرد آمده چگونه می‌توانیم تضادی را که در میانه هست بر طرف کنیم؟ مگر آیه نخست آشکارا نمی‌رساند که وقتی بوبکر ۴ ساله بوده بوقحافه از کسانی به شمار می‌رفته که خداوند بر ایشان انعام فرموده تا آنجا که چون بوبکر بقوت رسیده و با بیچهل سالگی گذاشته گفته است: پروردگارا مرا، مرغیب کن تا نعمتی را که بر من و پدر و مادرم انعام کردی سپاس بدارم. ولی این آیه دوم چنانچه می‌بینی به روشنی دلالت می‌کند که در روز نازل شدن آن که بوبکر در آن هنگام تقریباً ۵۳ ساله بوده بوقحافه از کسانی به‌شمار می‌رفته که با خدا و رسول او مخالفت می‌کنند.

آنچه مشکل را حل می‌کند این است که متن گزارش مذکور - همچون گزارش سابق که در تفسیر نخستین آیه رسیده بود - دروغ بودن خود را آشکار می‌سازد زیرا آیه اخیر چنانچه شنیدی در مدینه نازل شده و از روایت نیز بر می‌آید که داستان مزبور در همان شهر روی داده با آنکه بوقحافه در آن روز در مکه بوده پس کی و کجا بوبکر در آن هنگام کنار پدرش بوده که با او کتک کاری بکند؟ تازه کسی که رسول خدا (ص) را دشنام می‌دهد آیا شرط وجوب کشتن او آن است که شمشیر جلو دست شنوده باشد؟ یا شرط نبودن آن پس از این رویداد مقرر گردیده؟ یا اختصاصاً دلیلی بر شرط بودن آن در مورد بوقحافه یافته‌اند؟ این‌ها را از کسی باید پرسید که گزافگویی در فضیلت تراشی او را کور و کر ساخته، راستی را که آنان سخن نگویند و دروغ و یهوده می‌گویند، می‌گویند آن از نزد خدا است ولی از نزد خدا ایست بر خدا دروغ می‌بندد و خود نیز می‌داند

هدف از بگو مگو

من گمان نمی‌کنم که این دارودسته، دروغ مزبور را نهاد در کار گاه بافندگی بی‌خبری از زندگی نامه‌های مردمان بافته باشند و نه یازی به مسلمان انگاشتن و بی‌انگاشتن پدران مهاجران داشته و مقصودی از مسلمان شمردن پدر و مادر و بکر داشته باشند بلکه این نفع را از آن رو ساز کرده‌اند که همیشه در کافر شمردن سرور مکه و سردودمان امامان، ابوطالب پدر امیر مؤمنان (ع) به‌هوجی‌گری و هر بدی، کشی سرگرم باشند و این پس از آن بوده که نتوانستند به‌زشت گوئی در پیرامون فرزند پردازند و از این روی تیرهای نکوهش را به‌سوی پدر روانه کرده و بلکه - مانند حافظ عاصمی در «زین‌الفتی» - پدر و مادر هر دو را به‌باد تهمت گرفتند و یکی از شاهکارهاشان برای هموار کردن این راه نیز آن بوده که زبان درازی به پدر و مادر پیامبر بزرگ (ص) را نیز روا شمردند تا جایی که حافظ عاصمی که در «زین‌الفتی» به‌روشن‌گری و جوه‌هم‌آئیدی میان پیامبر و مرتضی (ع) پرداخته، مینویسد: از جهت پدر و مادر - در حکم و در نامگذاری - باید گفت که پیامبر با همه نعمت‌هایی که خدای تعالی ارزانی او داشت - و با فراوانی بی‌شمار هایش درباره او - بلام‌قسمت او نکرد که پدر و مادرش مسلمان شوند، که توده مسلمانان بر همین عقیده‌اند مگر گروهی ناچیز که قابل توجه نیستند. به همین گونه مرتضی نیز با

۱- این مرد بر توده مسلمانان دروغ بسته زیرا همه شیعیان امامی و زیدی - بدون استثناء - و نیز کسانی از سنیان میان که براه آنان رفته‌اند بر آنند که پدر و مادر پیامبر اکرم مسلمان بوده‌اند و کسانی که به‌راه مخالف رفته‌اند در غور اعتنا نیستند و ناچیز تر از آنند که به‌ایشان پردازیم.

آن همه خوی‌ها و منش‌ها و انواع نعمت‌ها و برتری‌ها که خدا ارزانی او داشت
قسمت وی نکرد که پندرومادرش مسلمان شوند. پایان

آری اینان هیچگاه بانگه و فریادشان در این زمینه خاموش نشده و باین
گونه، هم سرگذشت نامهٔ سرورمکه را که بسی روشن است به‌دهن کچی می‌گیرند
و هم سرپرستی او از پیامبر و پاسداری او از وی در هر آسیب و در برابر هر کینه
را و هم آوای بلند او در شناساندن کیش استوارش را و هم سرفرود آوردن او در
برابر آئین خدا ما گفتار و کردار و شعر و ترخویش را و هم پاسداری از آن را با تمام
پیر و امکاناتی که داشته است.

و اگر ابوطالب و پسرش بودند

کیش ما با تئادری نمودار نمی‌شد و برپا نمی‌ایستاد

او درمکه وی را پناه داد و پشتیبانی کرد

و این در مدینه به‌حاطر او با تیزی در جستجوی مرگ برآید.

به‌حنا (= نام اصلی ابوطالب) به‌سرپرستی کاری برخاست

و چون جن سپرد علی راه او را بیابان برد

مگو او پس از آنی در گذشت که به‌جا آورد آنچه به‌جا آورد

و بوی خوش خود را در بُیر (نام کوهی) به‌یادگار نهاد

خدا را که یکی گشایندهٔ راه راست و یکوکاری بود

و خدا را که دیگری هم به‌یایان برندهٔ راه سربلندی‌ها

بزرگواری ابوطالب را چه‌زبان که نادانی سخن بیهوده گوید

و بینائی، خود را به‌کوری زند

همچنانکه اگر کسی پرتو روز را تاریکی پندارد

به‌آمدن بامداد زیبائی نمی‌رساند^۱

برای آنکه از روحيات کسی آگاهی یابیم هیچ وسیله‌ای نداریم مگر در

۱- این اشعار را ابن ابی‌الحدیث در شرح خود ۳/۲۱۷ آورده و اثر طبع خود شمرده.

یکی از این چهار راه گام مهم:

- ۱- نتیجه گیری از سخنانی که بر زبان رانده
- ۲- یا از کارهایی که در انجام آن کوشش نموده
- ۳- یا از آنچه خاندان و کشتی درباره او گزارش کرده‌اند زیرا اهل هر خانه به آنچه در آن است آگاه‌تر از دیگران‌اند
- ۴- یا از نسبت‌هایی که کسانی از پیرامونیان او درباره‌اش بر زبان رانده‌اند.

۱

سخنان ابوطالب (ع): اینک گویگرهایی آبدار و در رشته کشیده از سروده‌های روشن او را که در کتاب‌های حدیث و سرگذشت‌نامه‌ها و تواریخ آمده می‌آوریم.

حاکم در مستدرک ۶۲۳/۲ با زنجیره‌های خود از ابن اسحاق آورده که او گفت: ابوطالب ایاتی خطاب به نجاشی سرود و او را تشویق کرد که آنان یعنی مهاجران مسلمان به حشده را حمایت‌گانی بکند و از آنان پاسداری کند. به این قرار:

و یکن مردم بدانند که محمد، دستیار موسی و مسیح بن مریم است

او نیز برای ما دینی آورد مانند آنچه ایشان آوردند

پس همه ایشان ما را به فرمان خدا راهنمایی می‌کنند و از مدی‌ها باز می‌دارند.

البته شما در کتاب خود می‌خوانید که او گفتاری راستین دارد و سخن او از سر نادانی نیست^۱

و به راستی که هیچ گروهی از ما به آنکه تو پای در راه می‌تندی مگر با جوانمردی و بزرگواری‌هایی که از تو دیده‌ام باز نمی‌گردند.

۱- ترجمه این بیت پس از اصلاح متن آن با مقابلة بهار مجلی ج ۳۵ ص ۱۲۴ به عمل آمده و واژه میرجم به ترجم تغییر داده شد. (م)

و هم او (ع) چکامه‌ای چنین سرود:

دبازماند کان نیره غالب مثل لوی و نیم را
 هنگام یاری بزرگواران از دشمنی آگاه کن.
 زیرا ما شمشیرهای خدا و سراسر، کردن فرازی هستیم و کی؟
 همان هنگام که آدای آن کرده، ابرهای بی‌خیر را به باد می‌آرد.
 مگر نمی‌داید که بریدن از خویشاوند گناه است
 و کاری پر گرفتاری و سیاه و به دور از دوراندیشی؟
 و راه هدایت فردا دانسته خواهد شد
 و نعمت روزگار، جاودانی نیست
 بی‌خردانه آرزوهای خود را درباره محمد بر نیالگیرید.
 و فرمان گمراهان و کجروان را پیروی نکنید
 خواستید او را بکشید
 و جزاین نیست که آرزوهای شما همچون رؤیاهائی است که در خواب
 بینند
 و بعدا شما او را نخواهید کشت
 و بریده شدن ریش‌ها و گلوها^۱ را نمی‌بینید
 و زدن کان شما در پناهائی بزرگ را نخواهند دید
 که پس از پایان آنها مرغان لاشه‌خوار برای دریدن کشتگان هجوم آرند.
 و البته میان ما دعوت به یکوکاری درباره نزدیکان و خویشان خواهید کرد
 که به راستی شمشیرهایی که از پیام به در آمده بستی‌ها را بریده.
 پنداشته‌اید که ما محمد را به دست شما می‌سپاریم
 و برای پاسداری از او با انبوهی خود زمیته را بر شما تنگ نمی‌کنیم و
 به سنگ اندازی نمی‌پردازیم

۱- درباره‌ای از گزارش‌ها به جای گلوها، گسهای سرها آمده

در میان این گروه، برجسته مردانی هستند که زیر بار دشمنی نمی‌روند
و میان دوشاخه از خاندان هاشم حای گرفته‌اند
و آن گاه او درستکار است؛ بندگان وی را دوست دارند
و با مهر پروردگاری که در میان همه مهرها چیرگی یافته است نشان
شده و مهر خورده

مردمان؛ دلیلی استوار و هم شکوهی در او می‌بینند
و هیچ نادانی در میان توده خود همچون دانه شور نیست.
او پیامبری است که از سوی پروردگارش بهاد وحی می‌شود
و هر که چنین سخنی را نپذیرفت از پشیمانی، لب به دندان خواهد گرید
توده‌ای از هاشمیان پیرامون او می‌چرخند
و گزید هرستکار و گردنکش را از او دور می‌سازند.
دیوان ابوطالب ص ۳۲، شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۳

و از سروده‌های او در پیرامون رویداد صحیفه که داستان آن را پس
از این خواهیم آورد یکی همان است که گوید:

و هان! برای گیر و دارهایی که میان خود داشته‌ایم
از زبان من به تیره لوی سوزنه به کعبیان ایشان این پیام را برسان:
مگر نمی‌داید که ما محمد را پیامبری همچون موسی شناخته‌ایم
که در نخستین نامه‌ها یاد او رفته است.
و این را که بندگان با او دوستی بسیاری دارند
و در آن کسی که خدا وی را ویژه دوستی گرفته است یداد و منتهی نیست
و به راستی آن‌چه را که شما در نامه خویش نگاشته‌اید،
بلك روز برای شما همچون نوزاد شتر صالح خواهد بود که مادر را می‌جست

و شیون می کرد و نمی یافت^۱ (و به این گونه عذاب خدا را بر آن مردم فرود آورد)

به هوش آئید به هوش آئید پیش از آن که گودالها^۲ برای خاک کردن شما کنده شود

و کسانی هم که گناهی از ایشان سر نزده همچون بزه کاران به در دسر افتند فرمان گمراهان را ببرید

و پس از دوستی و خویشاوندی آنان با ما پیمان ها و بستگی های خویش را مگسید.

و گرنه جنگی سهمگین و دباله دار را بنیاد می نهد

که چه سا هر کس آن را بپشد، مزه اش را از تلخ ترین و مرگبارترین پیکارها خواهد یافت.

سو گند به خانه خدا که ما احمد را به دست شما نخواهیم سپرد

هر چند سالهائی پس دشوار و پراز دغ و روزگاری سخت بر ایمان در برداشته باشد.

و گردن ها و دست های ما و شما

به لیردی نیزه ها و شمشیرهای نیز میرد و جدا شود

در برخورد گاهی تنگه که می بینی، نیزه ها بشکنند

و گفتارهای لنگه^۳ - مانند گروهی که بر سر چشمت ای کرد شوند - فراهم

آیند (تا تن کشتگان را خود را خود سازند)

۱- یا چنانچه در گزارش ابن هشام آمده:

راستی آنچه داکه شما بتوان نامه خویش چسبانیده اید

پدیده ای نافرخته است همانند آن نوزاد شتر که مادر را می جست و شیون...

۲- ترجمه زبی است و در سیره ابن هشام به جای آن «ثری» آمده که معنی زمین می دهد.

۳- در سیره ابن هشام به جای «الضباع المرج تمکف» که جمله بالا را معنی می دهد نوشته:

«النود الطعم یحکن» یعنی کرکان سیاه سر...

در کران تا کران آن که جولانگاه لشکر و اسبان باشد
و خروج دلیران در ناوردگاه.

مگر نه پدر ما هاشم کمر خویش را سخت بیست
و فرزندان را سفارش کرد که شمشیر زنی و نیزه افکنی را کنار نهند؟
ما از پیکار به ستوه نمی آئیم تا پیکار از دست ما به ستوه آید
و هرگز نیز از رنج های سختی که با گرفتاری هایش بر ما هموار کند زبان
به کله نمی کشائیم.
و آنگاه که جان های دلیران بر اثر تهدیدها و هراس ها به پرواز درآید
باز هم ما خویش را داری و خردمندی خود را نگاه می داریم،
سیره ابن هشام ۱/۳۷۳، شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۹۳، بلوغ الادب ۱/۳۲۵،
خزانه الادب از بغدادی ۱/۲۶۹، الروض الانف ۱/۲۲۰، تاریخ ابن کثیر ۳/۸۷،
امنی المطالب ص ۶ و ۱۳، طلبة الطالب ص ۱۰

و هم از سر و دهن های او است که گوید :

دهان! چه اندوهی که يك بار در تاریکی های پایان شب مرا در پیچید
و يك بار هم آن گاه که ستاره ها روشن بود .
يك بار هنگامی که چشم های بسیاری را خواب دبوته بود .
و دیگر بار آن گاه که همه بیدار نشسته و گوش به آفاسه گویان داشتند.
خواب های گروهی که خواستند بر محمد مستم کنند
و آنکه از بیداد نیر هیزد البته خودستم می بیند
از سر بی خردی به گوشش برخاستند
و بدکاری هاشان آنان را به سوی کارشان که پنداری و استوار بود کشانید
آنان به کارهایی امید بسته اند که هرگز آن را سامان نتوانند داد
هر چند که در هر هنگام و در هر دشت به ابعام آن ، سو کنند یاد کنند

از ما امید کاری دارید که ما برای پذیرفتن آن،
زد و خورد با نیزه راست را بر خود هموار می‌کنیم.
از ما امید دارید که به کشتن محمد خرسندی دهیم.
و نیزه‌های بلند را با خون رنگین سازیم
سوگند به خائف خدا که دروغ پنداشتید و به آرزوی خود
رسید تا کلمه‌های کسانی را که در پیرامون زمزم و خانه کعبه می‌بینید
شکافید^۱

و پیوندهای خوشایندی بریده‌شود و پیمان‌های زناشویی به باد فراموشی رود
و کارهای ناشایست، یکی از پس دیگری کرده آید.
و گروهی در برابر شما با جنگ افزارهای آهنین به پای خاسته
و گزند همه بزهکاران را از شخصیت خویش باز دارند.
آنان اند شیران، شیران دژ بیشه

و چون به خشم آیند از نشانه‌های هیچ خطری نمی‌هراسند.
ای فهریان! تا آنگاه که زبان به سوگ سرایی برای کشتگان بر نداشته‌اند
و ما این کار خود خشم و اندوه را به تکان نیارده‌اند به خویش آئید.
از شرم و پنداد گری‌های گذشته‌تان

و از آن همه بزه‌کاری‌هایی که در بار شما روا داشتید نارایستید.
و هم از شرم بر پیامبری که آمده است و مردم را به راه راست می‌خواند
و به پیروی از فرمانی گرایده‌ا^۲ که از تردید و درنگ عرش آمده است
گمان مبرید که ما او را به شما بیاریم

که ما ندانیم اوئی اگر در میان يك گروه باشد او را به دشمن نیارند

۱ - ترجمه این بیت پس از اصلاح متن آن با مقابلة بحار مجلی ج ۳۵ ص ۱۵۹ انجام

گرفت که واژه حمیم را به عظیم برگردانیم (م)

۲ - در گزارش شیخ طوسی آمده است که: فرمانی استوار

این‌ها بود عذرهای ما که برای شماییش کشیدیم
تا پیش از پیش کشیدن آنها یکاری روی نداده
دیوان ابوطالب ص ۲۹ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۲
و هم از او است که خطاب به پیامبر بزرگ (ص) می‌گوید:
«به خدا سوگند که دست اینان همه هرگز به تو نرسد
تا من در میان کور به خاک سپرده شوم و در آن بستر بخیم
می‌هیچ‌گونه حواری، آشکارا کار خود را دنبال کن
و دل خوش دارد دیده‌ات روشن باد.

مرا به راه راست خواندی و دانستم که تو نیکخواه منی
و البته که توبه دعوت برخاستی و خود امین و درستکار بوده‌ای^۱
و به راستی من دانستم کیش محمد از بهترین کیش‌های آفریدگان است.
این سروده‌ها را ثعلبی در تفسیر خود گزارش کرده و گفته در این که این
سروده‌ها به راستی از ابوطالب است، مقاتل و عبد الله بن عباس و قسم بن معمره و
عطاء بن دینار و همدانستان اندبگیرند به خزانه الادب از تعدادی ۱/۲۶۱، تاریخ ابن کثیر
۳/۲۲ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۰۶ تاریخ ابوالفدا ۱/۱۲۰ فتح الباری ۷/۱۵۳،
۱۵۵ الاصابه ۴/۱۱۶ المواهب اللدنیة ۱/۶۱ السیرة الحلیة ۱/۳۰۵ دیوان ابوطالب
ص ۱۲ طلبة الطالب ص ۵ بلوغ العرب ۱/۳۲۵ السیرة النبویة از زینی دحلان که
در حاشیه نگارش حلی چاپ شده ۱/۹۱ و ۲۱۱ که خود آخرین بیت آن را در
ص ۶ از اسنی المطالب نیز نگاشته و گویند این را بر زبانی از گفته‌های مشهور
ابوطالب می‌شمرده.

شایان توجه: این کثیر در تاریخ خود و نیز قرطبی، ابن بیت را نیز مددند

۱- و به گزارش قسطلانی:

«مرا به راه راست خواندی و گمان دارم که تو نیکخواه منی
و البته راست گفتی و توان پیش درستکار بوده‌ای»

سرودهای بالا آورده‌اند:

داگر یم از سر زش یا برهیز از دشنام بود.

الته می‌دیدی که من آشکارا در راه دین، گذشت می‌نمایم.

سیداحمد زبئی در جلال درس ۱۴ از اسنی المطالب می‌نویسد: گفته‌اند این بیت ساختگی است که در میان گفتار ابوطالب گنجانده‌اند و سخن خود او نیست.

امینی گوید: چنان گیر که این بیت هم به راستی از سرودهای ابوطالب (ع) باشد، ولی تازه بیشترین چیزی را که می‌رساند تشنگ و دشنامی است که ابوطالب (ع) از آن پرهیز داشته و می‌فرسیده با دچار شدن به آن از پایگاهی که نزد قریش داشته سرنگون شود و دیگر نتواند به یاری پیامبر برانگیخته (س) برخیزد، آری این بیم مایع از آن شده که بتواند آشکارا خود را در دین پیروان این کیش درآورد و به آنچه پیامبر درستکار آورده است علناً بگردد چنانکه همین سخن را به روشنی می‌گوید: «... در آن هنگام البته می‌دیدی که من آشکارا در راه دین گذشت می‌نمایم»، یعنی پیروی خود از آن را آشکار می‌نمایم ولی این نمی‌رسد که خواسته بگوید تازه آن موقع من با آن می‌آرم و کارهای بایسته آن را از یاری و پشتیبانی انجام می‌دهم و اگر مقصودش از این بیت آن بود که من اکنون به هیچ روی در برابر دین سر فرو نیاورم این سخن او با آنچه در سرودهای نخست گفته تناقضی آشکار می‌داشت زیرا در آنجا به روشنی می‌گوید کیش محمد (س) از بهترین کیش‌های آفریدگان است و او (س) در دعوت خود راستگو و در راهبری پیروان خویش درستکار است.

و هم از سرودهای او است در هنگامی که بر قریش خشم گرفت (برای دشنام

و شکنجه‌ای که ایشان بر عثمان پسر مظنون روا داشته بودند):

و آیا از یادآوری روزگاری نادرستکار بود که اندوهگین شدی

و همچون غمناکان به گریه هستی؟

یا از یادآوری گرومهایی بی‌خرد،

که بر هر کس مردم را به سوی دین بخواند بیداد روا می‌دارند؟
 آیا نمی‌بینید خدا گروه شما را خوار سازد.
 که ما برای عثمان پسر مظعون به حشم آمده‌ایم؟
 کسی که خواهد ما ستم‌بینیم او را از بیداد باز می‌داریم
 و آن هم با هر تازیانه نیز شدای که به سویش دراز می‌کنیم
 و با شمشیرهایی تَمَك که کوئی نمک با آن آمیخته
 و به یاری آن درد بیماری دیوانگان بهود خواهد یافت.
 نا آنگاه که مردائی که خرد و بردباری در ایشان نیست.
 پسران همه دشواری‌ها بر می‌سازد کی رابپذیرند.
 یا به کتابی شگفت بگردید

که بر پیامبری همچون موسی یا یونس فرود آمده‌است،^۱

و از سروده‌های او در ستایش پیامبر بزرگ (ص) این‌ها است که گوید:

و در راستی که خداوند پیامبر - محمد - را گرامی داشت
 پس گرامی ترین آفریدگان خدا در میان مردم احمد است.
 برای بزرگداشت او نامش را از نام خود گرفت
 زیرا خداوند صاحب عرش، محمود است و این نیز محمد.

گزارش مالا را بخاری در تاریخ صغیر خود از طریق علی بن یزید آورده
 است و هم ابو نعیم در دلائل النبوة ۶/۱ و هم ابن عساکر در تاریخ خود ۲۷۵/۱
 چنانچه ابن ابی الحدید نیز در شرح خود - ۳۱۵/۳ - آنرا در میان اشعار وی یاد
 کرده - نیز ابن کثیر در تاریخ خود ۲۶۶/۱ و ابن حجر در الاصابه ۱۱۵/۴ و
 قسطلانی در المواهب اللدیه ۵۱۸/۱ - به نقل از تاریخ بخاری - و دیار بکری در
 تاریخ الخمیس ۲۵۴/۱ که می‌نویسند ابوطالب در ستایش پیامبر ایاتی سروده که
 یکی از آن‌ها این است:

و برای بزرگداشت او نام وی را از خود گرفت ...
 وحسان بن ثابت نیز این شعر را در میان سروده‌های خود گنجانده و گفت:
 می‌بینی که خداوند بنده خویش را با نشانه‌های توانائی اش بفرستاد
 و خدا از هر چیزی بزرگتر و برتر است
 برای بزرگداشت او نام وی را از خود گرفت ...

درقائمی نیز در شرح السواهب می‌نویسد - ۱۵۶، ۳ - همین معنی به ذهن
 حسان نیز آمده و شاید هم که او شعر ابوطالب را تضمین کرده باشد. چنانچه در
 الخمیس همین قول اخیر را گرفته. در اسنی المطالب ص ۱۲ نیز شعر بالا از ابوطالب
 دانسته شده

و هم از اشعار معروف او چنانچه این ابی‌الحدید در شرح خود ۳۱۵/۳
 می‌نویسد این است:

«و محمد پیامبری، سروری بزرگ و سالار توده و مهتری یافته
 برای سرورانی گرامی، پاکان پاک‌زاد
 بهترین دودمان آن است که بنیاد آن را
 عمرو (ع) هاشم) آن بردبار و بخشنده یگانه نهاد
 و هنگامی که زندقه بر مردم مکه دشوار شد
 او در کاسه‌های بزرگ، خوراکی از خرما و روغن دماست، برایشان میریخت
 و با این کار، شیومای بنیاد نهاد شد در نریختن نان (برای یتیم‌ان)
 سیراب کردن حاجیان با ما است
 آن هم با آبی که مویز سیاه در آن سائیده شده و آن را شیرین و گوارا
 ساخته^۱

هم مازمان^۲ از هاست

- ۱- ترجمه ابن بیت پس از اصلاح متن آن با مقابله بحداد مجلسی ج ۳۵ ص ۱۶۲ انجام گرفت که واژه هاست را به معنای برگرداندیم. (م)
- ۲- مازمان جانی است در مکه میان مشعر الحرام و حرقه و خود دلمی است میان دو کوه.

وهم آنچه عرفات آنجا در بردارد و هم مسجدالحرام
 چگونه بر تو ستم رود با آنکه من هنوز نمرده‌ام
 و خود دلیری رزمجوی هستم.
 و با آن که هنوز در سنگلاخ مکه،
 خون‌های سیاهی که از دریدن شکم‌ها بیرون ریخته باشد به‌چشم نمی‌آید
 و هموزاده‌هایت همچون شیر پیشه‌اند
 که از خشم برافروخته شده‌اند
 پیشینه تو را دارم که در سخن دانستگویی هستی
 و زبان به‌دروغ نمی‌آلایی
 از همانگاه نیز که کودکی بی‌موی بودی
 همواره سخن درست می‌گفتی؛
 ابو جهل پسر هشام به‌نزد رسول خدا (ص) آمد و دید در سجده است، سنگی
 در دست داشت و می‌خواست آن را به‌سوی وی پرتاب کند پس چون دست خود
 را بلند کرد گویی سنگ به‌دستش چسبید و آنچه را می‌خواست نتوانست به‌جای
 آورد پس ابوطالب گفت:
 «ای فرزندان غالب! به‌عوش آگید
 و به‌پارهای از این گفتار، از کمراهی باز ایستید و گره من بیم آن دارم که
 بدی‌هایی سهنداک
 در میان خانه شما به‌یکدیگر بر بخورد
 و آنگاه - سو کند به‌خدای خاوران و باختران-
 که این برای دیگران درس عبرتی خواهد شد
 همان‌سان که کسانی که پیش از شما بودند سزای خود را چشیدند
 - مگر از عاد و ثمود چه بر جای ماند-»

۱- ترجمه این بیت پس از اصلاح متن آن با مقابلة بحار ۱۱۹/۳۵ و ۱۶۱ و منیه‌الراغب
 ص ۶۰ و این ابی‌الطیّب ۳۱۴/۳ انجام گرفت و مصرع اول آن «کمانال من لان من قبلکم»
 به این صورت تصحیح شد: کماذامن کلن من قبلکم

يك روز بامداد؛ بادی سخت بر سرایشان رفت
 همانگاه که شتر خداوند کار عرض به آب خوردن سرگرم بود
 تا از زخمی که آن مرد کمود چشم بر آن زد
 خشمی از خداوند، برایشان فرود آمد
 يك روز بامداد؛ شمشیری هندی و آبداده،
 ماهیچه کلفت پشت پاشنه شتر را گزید.^۱
 و شکفت بر از این در کار شما
 شکفتی هائی است در چسبیدن آن سنگ به کف دست کسی که از بد کنشی
 بر پای خاست
 تا به آن شکیبای راسنگوی پرهیز کار گزندی رساند
 و خداوند - برخلاف میل آن بی حرد ستمگر -
 سنگ را کف دست دی نگاهداشت.
 همان احمدیة مغزومی شما (ابو جهل)
 که از کمراهی کمر امان به پیرنگاه و بیراهه افتاد و کیش خدا را راست
 نشمرد»

دیوان ابوطالب ص ۱۳ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۴
 ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/۳۱۴ می نویسد: از عبدالله مأمون - که
 خدایش پیامرزد - چنان معروف شده که می گفت به خدا سوگند که ابوطالب با
 ساختن این سرودها اسلام آورده بود:

«من؛ پیامبر - همان پیامبر خدای فرما روا - را
 با شمشیری باری دادم که همچون آزرخش ها می درخشید
 مانند پامداری دلسوز

۱- ترجمه این بیت پس از اصلاح متن آن با مقابلة بشار ۱۱۹/۳۵ انجام گرفت و مصرع
 اول آن: «حساما من الهند ذرونی» به این صورت تصحیح شد: «حسام من الهند ذرونی»؛ (م)

از برانگیخته خدا پشتیبانی و پاسداری می‌کنم
چنان نیست که من در برابر دشمنان او به آرامش و نرمش رفتار کنم
و خود را همچون شتران خردسال که از تره شتر می‌ترسند بنمایم
بلکه مانند شیر در پیشهای تنگ و پردوخت،
در برابرشان غرشی بلند سر می‌دهم،
سروده‌های مالاربا با يك بیت افزودن - در ص ۲۴ از دیوان ابوطالب هم توان
یافت.

سرودها ابوطالب را سروده‌هایی هم هست که برای نجاشی انگاشت و این پس
از آن بود که عمرو بن عباس بمسوی کشور حبشه بیرون شد تا در نزد نجاشی
برای جعفر بن ابیطالب و یارانش بیرنگی بیاندیشد و در این سروده‌ها نجاشی را
بر آن می‌دارد که جعفر را گرامی دارد و از آنچه عمرو می‌گوید دوی بگرداند و
ایات زیر از آن جمله است:

و کاش می‌دانستم که جعفر در میان مردم چگونه است؟

و نیز عمرو و دشمنان نزدیک پیامبر چگونه؟

و آیا جعفر و یاران او از نیکوکاری‌های نجاشی بهره‌ای یافتند

یا برانگیخته بدی‌ها از این کار جلو گرفت؟

بدان که تو به راستی با پرهیزت از کردار ناپسند، مردی بزرگ و بزرگوار
هستی

که هر کس در کنار تو پناهی بجوید توמיד نخواهد شد و می‌دانیم که
خداوند؛ برتری و توانائی تو و وسایل نیکوکاریات را افزون گردانید
و همه این‌ها با تو پیوند خورده،

تاریخ ابن کثیر ۷۷/۳ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۴

ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/۳۱۵ می‌نویسد: و هم از سروده‌های مشهور
او این‌ها است که خطاب بمحمد گفته و به آن وسیله، نگرانی او را فرونشاند و

دستور داده است تا دعوت خویش را آشکار سازد:

دست‌هایی که ناخت می‌آرد و آزارهایی که از فریادهای سخت می‌بینی
تو را از پرداختن به‌حق که برای اظهارش قیام کرده‌ای مبادا بازدارد
زیرا چون تو به‌یاری ایشان توانگر شوی دست تو دست من است
و در سختی‌ها نیز من جان خود را در پیش جان تو سپرمی گردانم.

این هشام گفته: چون ابوطالب پرسید که مبادا ابوه‌تازیان، او را نیز با
گروه وی روانه سازند، قصیده‌اش را که در آن به‌حرم مکه و به‌جایگاه خود در آن
پناه بسته بگفت و با بزرگان قبیله‌اش دوستی نمود و با این همه؛ ایشان و هم
دیگران را در این سروده‌ها آگاه ساخت که هرگز رسول خدا (ص) را به‌دست
ایشان نخواهد سپرد و هرگز چیزی در پشتیبانی او فروگذار نخواهد کرد تا
خود پیش از وی در راه او جان سپارد. و این است که گویند:

ای دو دوست من! این نخستین سرزنی نیست

که درست یا نادرست به‌کوش من می‌خورد

و چون دیدم که در این گروه، مهربانی و دوستی نیست

و همه دست‌افزارها و دست‌گیرها را بریدند.

و آشکارا به‌کین تیزی و گزند رسائی به‌ما برخاسته‌اند

و فرمان دشمن جدا شونده را برده‌اند

با گروهی هم سو کنند شده‌اند که ما را متهم می‌دارند

و پشت سر ما از سرخشم، انگشت به‌دندان می‌گزیند.

در برابر ایشان دل خویش را به‌لیمای راست شکلیا می‌ساختم

که چون آن را بکشند سرفروید آرد و هم به‌شمشیری بران از مرده ریگه

سروران

۱- ترجمه ملیت بهم‌چین می‌شود که به‌یاری ایشان توانگر شوی و شاید بهتر آن باشد که
گزاردش بخار ۱۶۴/۳۵ را دوست بدانیم که ملیت بهم‌آورده یحیی به‌گزندی ایشان دچار شوی. (م)

۲- گویا به‌دو چشم یا دو زانوی خود خطاب می‌کند. (م)

به‌حدای مردم پناه می‌برم از هر کسی که به‌بدی درماده ما به‌تکوهش
برخیزد

یا بیهوده پافشاری نماید

و از دشمنی که کینه خود را پنهان داشته و در عیبجویی ما بکوشد
و از آن کسی که چیزی به‌دین می‌افزاید که ما نخواستیم
سوگند به کوه نور و به کسی که کوه نمیر را در جای آن ایستاده داشت
و به کسی که بر کوه حرا مالا رفت و از آن فرود آمد
و سوگند به خانه‌ای که در دل مکه است به گونه‌ای که شایسته خانه است
و سوگند به خدا که خدا هرگز غافل نیست

و به سنگ سیام آنگاه که در هر بامداد و شام پیرامون آن را فرا گیرد

سوگند به خانه خدا شما دروغ گفتید که ما مکه را دهامی کنیم و کوچ
می‌نمائیم

مگر پس از آن که کار شما را دچار لرزش و اضطراب کردیم
سوگند به خانه خدا، شما دروغ گفتید که: اما کار محمد را به شکست
می‌کشایم

و در راه پاسداری از او به نیزه پرانی و نیراندازی خواهیم پرداخت و او
را به شما خواهیم سپرده تا آنگاه که خود در پیرامون او به خاک افتیم و
همسران و فرزندان خود را به فراموشی سپاریم

و گروهی با جنگ افزارهای آهنین در برابر شما چنان برخیزند که گویی
شتران آبکش اند در زیر آبستحان که چون در راه باشند آوازی از آن‌ها
برخیزد.

و تا آنگاه که بنگریم کینه‌ورزان از ضرب نیزه بر روی درافتند

۱- این فصل ترجمه نظمن است که در القدر بصورت نظم چاپ شده و تصحیح آن با
مراجعه به تاریخ این کثیر ۵۲/۳ انجام گرفت (م)

و مانند شترانی لشک و بیمار کردند که با دشواری به کار برمی حیزد
 و ما به خدا سوگند که اگر آنچه می بینم رنگ جدی به خود گیرد
 البته شمشیرهای ما با پیکر بزرگان آشنا خواهد شد
 و آن هم ما دو بازوی جوانی همچون شهاب نیزنگ و سرور که برادر و مورد
 اعتماد من است و خود دلآوری پشتیبان حقیقت
 ماه ها و روزها و یکسال کامل بر ما گذشت
 و پس از سال پیش هم سال آینده در پیش است.
 این چیست که گروهی - پند مباد تو را - از سروری پا کشیده اند که برای
 پاسداری از آنچه وابسته است پیرامون آن را گرفته و از کسانی هم بیست که
 کارش به تباهی کشد و آنچه را بر کردن او است به کردن دیگران اندازد.
 سپیدروئی که به آبروی او از ابر یاران می خواهند
 سرپرست کار پند مردگان است و بگه بان بیوه زنان
 مستمندان هاشمی به پناه او می شتابند
 و در نزد وی در سایه رحمت و نعمت به سر می برند

او را گواهی داد که از سوی خویش هست. با میزانی داد گرانه که به اندازه
 یک جوینز کم نمی گذارد.
 راستی را چه بی خردانه است پندارهای گروهی که:
 به جای پیوند با ما، بشکی خلفیان و غیظلیان^۱ را پذیرفته اند
 ما از برترین خاندان های دینمدار هاشمی و آل قس^۲ هستیم
 و در نخستین کارهای سهمناک یشکام بوده ایم
 همه گمنامان بی پروا و بی خرد و تبهار
 از سهمیان و مغزومیان برای کینه درزیدن با ما گرد آمده و همداستان
 شده اند

۱- غیظه از خاندان مرتبه عیلمه - برادران مدلجین مره - بود که مادر غیظلیان است و
 فرزند وی را غیاطل گفتند و ایشان از تبار سهمین عمرو بن هبشی اند.

ای تبار عدنان! شما بهترین گروه خویش هستید،
پس هر بی رگه و ریشه‌ای را که به تاراست به شما چسبایندماند در کار خویش
شریک نسازید

مگر نمی‌دانید فرزند ما! کسی نیست که نزد ما دروغگو شمرده شود و ما از
سخنان یا و میر وائی نداریم
از جمند سروری از آن مهتران که همه نیکوئی‌ها را در خویش فراهم آورده‌اند
و نسبت او به گوهر و شخصیتی برتر در مر و بوم سرافرازی‌ها می‌رسد.
به جان خودم چندان در دوستی احمد شادمانم که شادمانی را به ستوه
آورده‌ام.

و همانند دوستداری همیشگی به او مهر ورزیدم
او پیوسته، در جهان هم برای مردم آن زیبایی است.
و هم پیرایه دوستدارانش و خداداد کارهایی سهمناک و گشاینده گره‌ها
احمد در میان ما از ریشه و بنیادی برخاسته
که هر چه برای نگرستن به آن گردن دراز کنند باز هم پایگاهشان به آنجا
نمی‌رسد که به آن چشم دوزند

بر او مهربانی نمودم، گزندها از وی به دور ساختم، پاسدارش بودم
و با همه بیروها و نوائائی خود از وی پشتیبانی کردم
پس پروردگار بندگان بایاری خویش او را پشتیبان باشد
و کیشی را آشکار سازد که باطل را در مر و بوم حقیقت آن، راه نیست.

از این چکامه، ابن هشام در سیره خود ۲۸۶/۱ تا ۲۹۸، نود و چهار بیت
آورده می‌نویسد: این آتمقدار از قصیده است که من؛ بودن آن را از ابو طالب، راست
می‌شمارم، ابن کثیر نیز ۹۲ بیت آن را در تاریخ خود ۵۳/۳ تا ۵۷ آورده و در
گزارش ابن هشام ۳ بیت هست که در تاریخ این کثیر یافت نمی‌شود و مورخ اخیر
در ۵۷ می‌نویسد: «می‌گویم این قصیده‌ای بسیار سترک و شیوا است که هیچکس

نمی‌تواند آن را گفته باشد مگر همان کس که به او نسبت داده‌اند (ابوطالب).
 اشاره‌های مردانگی را خیلی بیش از آنچه در هفت قصیده‌ای که برخانه کعبه آویخته
 بودند بیابیم در این جا توانیم جست و خود همه آن در رسانیدن این معنی، شیواتر
 سخن است. اموی نیز در کتاب مفازی خود آن را به گونه‌ای طولانی تر با افزودن هائی
 دیگر آورده که خدا بهتر می‌داند افزودنی‌ها اصالت دارد یا نه.

ابو هفان عبیدی در دیوان ابوطالب ص ۲ تا ۱۲ قصیده را در ۱۱ بیت آورده
 که شاید همه‌اش همان باشد.

و این ابی‌الحدید در شرح خود ۳۱۵/۲ پس از آوردن بخشی از سروده‌های
 ابوطالب می‌نویسد: بودن همه این اشعار از ابوطالب در حکم متواترات
 است چون اگر يك يك آن‌ها نیز از این نظر متواتر نباشد مجموع
 آن‌ها دلالت بر امری واحد می‌کند که در همه آن‌ها مشترك است
 و آن نیز راست شمردن دعوت محمد (ص) است. و این رو بهمرفته‌ای که از شعرها
 برمی‌آید از متواترات است چنانچه هر يك از گزارش‌هائی که در به خاک افتادن
 دلبران گردنگش به شمشیر علی (ع) رسیده خبر واحد و نامتواتر است ولی نتیجه
 رو بهمرفته آن‌ها متواتر است و به گونه‌ای مدیهی ما را آگاه می‌سازد که او دلیر
 بوده و به همین گونه است سخن در پیرامون بخشندگی حاتم و بردباری احنف
 و معاویه و هوشمندی ایاس و پرده دری و هرزگی ابونواس و جز این‌ها. و گفته‌اند:
 همه این‌ها راهم به يك سوی افکنید ولی چه می‌گوئید درباره قصیده لامیه او که
 معروفیت آن همچون معروفیت قصیده قنابك است و اگر در بودن آن از ابوطالب
 یا در بودن پاره‌ای از آیات آن از وی چون و چرا نمائیم روا خواهد بود که در
 بودن قصیده قنابك یا در بودن پاره‌ای از آیات آن از سراینده‌اش چون و چرا نمائیم
 قسطلانی هم در ارشاد الساری ۲/۲۲۷ می‌نویسد این قصیده‌ای بزرگ و شیوا
 در بحر طویل است که شماره بیت‌های آن به ۱۱۰ بیت می‌رسد و آن را هنگامی
 سروده که قرشیان برضد پیامبر (ص) بایکدیگر همدست شدند و هر کس خواست

اسلام آورد او را از این کار می‌دشمنیدند.

در المصواب اللدیه نیز - ج ۱ ص ۳۸ - پاره‌ای از بیت‌های آن را آورده و گویند: بیش از ۸۰ بیت است و ابن‌التین گفته: شعرهای ابوطالب دلیل است که او پیش از برانگیخته شدن پیامبر (ص) و از همان گاه که بحیرا و دیگران درباره مقامات او (ص) گزارش‌هایی به وی دادند پیامبری‌اش را شناخته بود و عینی در عمدة القاری ۳/ ۳۳۴ می‌نویسد: آن قصیده بلند آوازه‌ای است در ۱۱۰ بیت و آغاز آن:

«ای دو دوست من! این نخستین سرزنی‌یست که درست یا نادرست به گوش من می‌خورد»

به همین گونه بغدادی در خزانه‌الادب ۱/ ۲۵۲ تا ۲۶۱، چهل و دو بیت آن را با شرح و تفسیر آورده و گویند آغاز آن چنین است:

«ای دو دوست من! این نخستین سرزنی‌یست که درست یا نادرست به گوش من می‌خورد»

ای دو دوست من! در عقیده، شرکت را راه یست خود تنها باید آن را برگزید

و چون کارهایی سخت غم‌انگیز روی دهد پیراهن تنگ بافت به کار نیاید^۱

و چون دیدم که در این گروه، مهربانی و دوستی نیست

و همه دست‌افزارها و دستگیرها را بریده‌اند...

آلوسی در بلوغ‌الادب ۱/ ۳۳۷ پاره‌ای از بیت‌ها را آورده و سخن ابن‌کنبر را که ما نیز نقل کردیم نگاشته و آنگاه گویند: این قصیده ما شرح آن در کتاب لب‌الباب لسان‌العرب یاد شده.

۱ - پیراهن تنگ بافت، برگردان واژه نهنه است، اگر هم این کلمه از مشتقات مصدر نهنه

- که بمعنی منع از اقدام است - باشد - که من برنخورده‌ام - در آن صورت، ترجمه می‌شود:

«... روی دهد از اقدام و کوشش نباید خودداری کرد» (م)

مید احمد زینی دحلان پارمائی از بیت‌های آن‌را در «السيرة النبوية» که در حاشیه سیره حلبی چاپ شده در ج ۱ ص ۸۸ آورده و گوید: امام عبدالواحد سفاقی^۱ در شرح بر کتاب بخاری می‌نویسد: این شعرهای ابوطالب دلیل است که او پیش از برانگیخته شدن پیامبر (ص) و از همان گاه که حیرای راهب و دیگران درباره مقامات او (ص) گزارش‌هایی به وی دادند پیامبری‌اش را شناخته بود و این معرفت خویش را با آنچه خود از احوال او به چشم دید - و از جمله باران خواستن به برکت او در کودکی‌اش - استوار گردانید و گذشته از شعرهایی که نماینده معرفت ابوطالب به نبوت او (ص) است گزارش‌های فراوانی نیز در این زمینه رسیده است.

امینی گوید: اگر این همه شیوه‌های گوناگونی که در این اشعار مذکور به کار رفته پذیرفته باشد من نمی‌دانم که پس برای گواهی و اقرار به نبوت، دیگر چه باید کرد؟ اگر یکی از این سخنان در نظم یا نثر هر کس یافت شود همگان بر مسلمانی او همداستان می‌شوند ولی همه این‌ها توانسته است آقایی را به مسلمانی ابوطالب معتقد سازد! بشکفت‌آی و عبرت بگیر!

این بود بخشی از سروده‌های ابوطالب (ع) که از هر فراز آن ایمان خالص و اسلام درست نمایان است. دانشمند یگانه این شهر آشوب سازندگانی در کتاب خود «مشابهات القرآن آنجا که درباره این آیه از سوره حج (هر کس خدا را یاری رساند خدا نیز البته به راستی او را کمک می‌کند) سخن می‌گوید نوشته: «مدرستی اشعار ابوطالب که نماینده ایمان او است از (۳۰۰۰) بیت درمی‌گذرد و از لایه‌لای آن‌ها چهره کسی را آشکارا می‌توان دید که رخسار پیامبر (ص) را به روشنی می‌دیده و پیامبری او را درست می‌شمرده» و آنگاه بخشی گسترده از آن‌ها را یاد کرده و از آنجمله این سروده‌ها را که به جای سفارش برای پس‌دادن سروده:

چهار کس را به یاری پیامبر نیکو سفارش می‌کنم

۱ - این همان کسی است که سخن وی را به نام این‌کین از نوشته قطابی آوردم.

- پسر علی و بزرگ خاندان، عباس
و حمزه آن شیرازی را که پاسدار حقیقت اوست
و هم جعفر را - تا کردند مردم را از او به دور دارند.
ای فدای شما پاد مادرم و همه زاد گانش !
شما دریازی احمد در برابر مردمان همچون سیرها باشید.^۱

۲

کارهای نیکو و سخنان شایسته سپاسگزاری که به آن برخاسته

و این هم از کارهای نیکو و کوشش‌های شایسته سپاسگزاری که از سرور
مکیان ابوطالب (ع) دریازی پیامبر (ص) دیده شد و هم پاسداری و پشتیبانی
او از وی و خواندن مردم به وی و به کیش بگانه پرستی وی از آغاز بعثت تا
باز پسین دم از زندگی ابوطالب که لاملای آنها ابداشته از گفته‌هایی است که هر
حمله آن دلیلی آشکار است، هم بر اسلام درست و ایمان سره او و هم بر تسلیم او
در برابر پیام خداوندی و اکنون بیا تا ببینی سنیان چه آورده‌اند.

۱

ابن اسحاق گوید: ابوطالب در میان کاروانی برای بازرگانی آهنگ شام
داشت و چون آماده بیرون رفتن شد و پای در راه سفر نهاد رسول خدا (ص) به نزد
او آمد و مهارشترش را گرفت و گفت عمو! مرا که نه پدری دارم و نه مادری، به که
می‌سیاری؟ ابوطالب را دل بر او سوخت و گفت به خدا سوگند که او را نیز ما خود

۱ - در نسخه چاپی مشابیهات القرآن، هنگام نقل این اشعار تصحیف و تحریفی روی داده

بنگرید به ج ۲ ص ۶۵ از آن

خواهم برد می و او هرگز از مکدنگر جدا نخواهیم شد، پس او را نیز برد و چون کاروانیان به سرزمین صری از مرز و بوم شام رسیدند در آنجا راهی یافتند که او را بحیرا می گفتند و او در صومعه ای نشیمن داشت و دانا ترین برسیان بود و پیوسته در آن صومعه راهی بود که چنانچه می پندارد دانش آنان درباره نامه آسمانی شان به او می رسید و آن را یکی از دیگری به میراث می بردند چون در آن سال بر بحیرا فرود آمدند ما آن که پیش از آن هم بارهای بسیار بر او گذشته بودند و او ما ایشان سخن نگفته بود و کاری به کار آنان نداشت ولی در آن سال چون نزدیک صومعه او فرود آمدند خوراکی بسیار برایشان ساخت و این برای آن بود که چنانچه می پندارند وقتی در صومعه اش بود به هنگام روی آوردن ایشان چیزی در میان کاروانان دیده بود و آن نیز ابری بود که در میان گروه بر سر او سایه افکنده بود پس چون روی آوردند تا در سایه درختی که نزدیک او بود فرود آمدند او به ارنگریست که پس از آن؛ درخت سایه خود را بر سر او افکند و شاخه های خود را بر سر رسول خدا (ص) فروخت و بعضی آویزان کرد تا حضرت در زیر آن، در سایه نشست و چون بحیرا این را دید از صومعه اش فرود آمد و فرمود تا آن خوراک را بساختند و چون آماده شد به نزد ایشان فرستاد و گفت ای گروه قریش من برای شما خوراکی ساخته ام و دوست می دارم که همه شما از کوچک و بزرگ و بنده و آزاد برای خوردن حاضر شوید مردی از ایشان گفت ای بحیرا! امروز خیری است و گرنه ما پیشترها چه بسیار بر تو می گذشتیم و تو چنین نمی کردی امروز تو را چه می شود؟ بحیرا گفت راست گفتم و به همانگونه بود که می گوئید ولی اینک من شمارا همان می کنم و دوست دارم که شمارا گرامی دارم و برایشان خوراکی سازم تا همه تان از آن بخورید پس همه نزد او گرد آمدند و رسول خدا (ص) چون خردسال بود در زیر درخت کنار بارهای آن گروه ماند و چون بحیرا به آن گروه نگرست نشانه ای را که می شناخت و چگونگی آن در دانش او موجود بود در نزد ایشان یافت و گفت ای گروه قریش هیچکس از شما از آمدن

بر سر این خوراک من باز مانند گفتندای بحیرا هیچکس از سفره تو باز نمانده است که سزاوار باشد به نزد تو آید مگر کودکى که از همه این گروه خردسالتر است و در میان بارهایشان به جای مانده است گفت چنین نکنید او را نیز بخوانید تا با شما در خوردن این طعام باشد مردى از قریش گفت سو کند به دوت لات و عزى که امروز خبرى است آیا سزاوار است که پسر عبدالله از خوراک خوردن در میان ما باز بماند سپس به سوى حضرت برخاست و او را دربر گرفت و با او دوى به ایشان آورده او را در میانه بنشاند و چون بحیرا او را دید خیره خیره به او نگریست و نشانه هاى را که در مزه هاى انبیاء مظهر وى درباره چگونگی هاى بدى اى یاد شده بود وى دانست پکان پکان با چشم دروى بیست و یافست تا چون آن گروه خوردن خوراکی را به پایان بردند و پراکنده شدند بحیرا برخاست و او را گفت ای کودک تو را به لات و عزى سو کند که از آنچه تو را می پرسم مرا آگاه سازی رسول خدا (ص) گفت هرگز با سو کند به نام لات و عزى چیزی از من می پرس بحیرا گفت پس تو را بخدا سو کند که مرا از آنچه می پرسم آگاهی دهی . گفت هر چه خواهی پرس و او شروع کرده در مورد خواب و کارها و حال و کیفیت او چیزها پرسید رسول خدا نیز او را آگاهی می داد و بحیرا می دید که پاسخ ها با نشانه هاى که از پیامبر موعود می داند هماهنگ است پس به پشت او نگریست و مهر نبوت را میان دو کتفش و در همان جایی که در بشارت ها گفته شده بود بدید . تا پایان حدیث و ابوطالب در این باره گفت:

دیده اوستی که پیامبر - محمد پسر آمنه -

نزد من جایگاهش از فرزندانم نیز والا تراست

چون به افسار شتر من آویخت دلم بر او بسوخت

و این همان گاه بود که شتران سرخ موی با توشه هاى که بر پشت داشتند ران

دراز در پیش گرفتند

پس اشکی روان از دودیده من سرازیر شد

که به مرور ایدها می‌مانست و افراد را می‌پراگند .
 درباره او خویشاوندی پیوسته را رعایت کردم
 و سفارشی‌های نیاکان را به کار بستم
 و بفرموده‌ش نامیان عموهای خود به گردش پردازد
 کمسید رویانی کمرسته برای نیازمندی‌ها و دلیرانی بی‌مانند هستند
 پس ایشان به آهنگ دورترین مقصدی^۱ که می‌شناختند به راه افتادند
 و برآستی جایی که قصد کرده بودند^۲ ، دور بود
 تا آن که کاروانیان ، بصری را دیدند
 و در میانه شاهراه و از همانجا که زیر نگاه داشتند بر خورده به:
 دانشمندی که ایشان را از سخنی راستین درباره او آگاهی داد
 و گروه‌های رشک برنده را باز گردانید
 گروهی از یهودیان چون با کینه‌هایی که در دل‌هاشان می‌جوشید ابر را دیدند
 بر سر پیامبر سایه افکنده^۳
 شوریدند تا محمدا بکشند و او ایشان را از این کار درباره او بازداشت
 و به یکوثرین گونه‌ای در این راه کوشید و بیکار کرد.
 زیرا از سوی بحیرا باز گردانده شد
 و پس از زرد خوردنها و دوری‌ها به میان گروه باز گشت.
 به همین گونه، در پس را باز داشت و او از سخنی وی پاپس کشید
 زیرا دانشوری بود که دستور وی براه راست همانگی داشت، و هم گفت:
 و مرا می‌بینی که نخست به نادر او تصمیم بر جدائی از کسی که
 پدر و مادری آزاده داشت

۲۷۱- آهنگ و قصد و جایی که قصد کرده بودند هر سه ترجمه طبع است درباره‌ای از نسخه‌های
 به جای آن طبع (باطلاء زیردار و بلاء ، به معنی ناحیه) نوشته‌اند .

۲- ترجمه این بیت مطابق نسخه‌ای کهایی در پلورقی یاد کرده انجام گرفت و روایت
 مذکور در متن الفیدر، مفهوم نشد. (م)

احمد گفتم و سپس که چارپای سواریم را مابادهای آن برای سفر،
سخت میستم

و برای بازپسین دیدار او را بدود گفتم
اوار سرانده بگریست و این هنگامی بود که شتران سرجمو را از یکدیگر
جدا می کرد.

و دنباله امار را دهر دوست گرفته رمی کشید^۱
پس من به یاد پدرش اقدام واشك از دیدگان فرو ریختم
تا باران سرشکم سر ازیر شد.
پس گفتم ماراه نمائی در میان عموهائی کوچ کن
که در مایه نیستند و در سختی ها باری رسانند^۲
پس او در میان کاروانی که شتر سواران آن برفتند بیامد.
همان کاروان که هر چند اصل آن ناخجسته نبود ولی اندیشه هایش
ناور حندمی نمود.

پس چون در سرزمین صبری فرود آمدیم کسانی خود را به نام خانه ها کشیدند
واز بالا به نگرستن در ما پرداختند
و این هنگام بحیرا بیامد
در حالی که نوشانه ای بیکو دهم خوراکی برای ما فراهم آورده بود.
پس گفت همه باران خویش را برای خوردن خوراك گرد آورید
و گفتیم که همرا فراهم آوردیم
مگر يك كودك نیمه گفت او را نیز بخوانید چون خوراك هامیبار است
و امروز خوردن آن بروی ندارد نیست

۱ - چنانچه اردوی اصل این شعر و هم از گزارش بخار در ۱۳۰/۳۵ بر می آید. کلمه احدث ،
دستجو شده جاد است (م)

۲ - باری درسان ترجمه مواسین است که در متن غدیر به غلط به صورت مواسیر یاد شده بگردید
به بخار ۱۳۰/۳۵ (م)

و اگر آنچه شما دربارهٔ محمد آگاهی دادید نمی‌بود،
البته امروز شما نزد ما بزرگوار می‌بودید
و چون او دادید که روی به سوی خانه‌اش می‌آید
و سابه‌ای از ابر او را از گزند گرمای آفتاب به دور می‌دارد
همانند سجده کنندگان سرش را خم کرد
و آن رابه گلو و سینه چسباند چه چسبایدنی!
گروهی روی آوردند

و در جستجوی همان ابر مردی شدند که بحیرا در میان چادرها دیده بود
پس، از بیم گرند ایشان به او برایشان شورید
زیرا آنان در برابر ماستم پیشو آسیب رسان بودند.
دریس بود و تمام

و به همین گونه زیر^۱ در میان ایشان بود و همه قوم بیدار بودند.

آمدند در حالیکه کمر به کشتن محمد بسته بودند.
ولی او ایشان را با نیکوترین کشمکش بازگردانید.
زیرا برایشان تورات را تفسیر کرد تا به درستی سخنش یقین کردند.
به ایشان گفت شما سخت‌ترین خواسته‌ها را خواسته‌اید.

آیا می‌خواهید محمد پیامبر را بکشید؟
شما با فروزی و درازی کیفرهای خود^۲ در نا فرخندگی-مخصوص شده‌اید.
و به راستی آن کس که ما او را برگزیده‌ایم گزیده‌ها را از او نار می‌دارد.
و در برابر شما همو برایش مس است و نیرنگ هر فرد مایه‌ای را پاسخ می‌دهد.
آن نیز از نشانه‌ها و روشنگری اوست.

۱ - دریس و دریر و - با مطابق بعضی نسخه‌ها دریر - و تمام از دانشمندان یهود بودند.

۲ - ترجمه اثم است که در القدر به غلط اثم چاپ شده و ما درست آن را از جای دیگر

کتاب: ۳۷۱/۷ پیدا کردیم. (م)

و هرگز روز روشن مانند تاریکی‌ها نیست.

دیوان ابوطالب ص ۳۳ تا ۳۵ - تاریخ ابن عساکر ۱/ ۲۶۹ تا ۲۷۲ الروض

الائف ۱/ ۱۲۰

سیوطی تبرک‌زادش یاد شده را در الخصائص الکبری ۱/ ۸۴ از طریق بیهقی

آورده و در ص ۸۵ می‌نویسد: ابوطالب در این زمینه اشعاری سروده و از آن جمله:

باز نگشتند تا از محمد داستان‌هایی دیدند.

که اندوه را از هر دلی می‌زداید.

و تا دیدند که دانشوران هر شهر - تک تک و همگی -

در برابر او به سجده افتادند.

از زیر و تمام که هر يك گواه بودند.

و هم ادريس که همه آهنگ تبهکاری داشتند.

پس بعیرا سخنی به ایشان گفت

که پس از دروغ شردن آن و آن همه دور رفتن‌ها به آن یقین کردند.

همانگونه به گروهی که یهودی بودند گفت.

- و در راه خدا به هر گونه کوشش و پیکاری با ایشان دست زد -

پس در حالیکه بیکخواهی او را فروگذار نکرده بود گفت:

او را باز گردان که همه شکارچیان در کمین او نشسته‌اند.

و براستی من می‌ترسم و شگبران گزندگی به او رسانند.

زیرا او براستی با هر مریکی که بگوئی نامش در نامه‌های آسمانی نوشته

شده.

۲

باران خواستن ابوطالب از برکت پیامبر (ص)

ابن عساکر در تاریخ خود آورده است که جلهمة بن عرفطه گفت در خشکسالی به مکه در آمد و قریش گفتند ای ابوطالب دره‌ها خشک‌تر شد و نانشوران ما به تنگنا افتاده‌اند با ما به نماز باران بیا ابوطالب بیامد و کودک کی را به همراه داشت که گوئی خورشیدی بود که در تاریکی‌ها پرده ابری سیاه از چهره‌اش کنار رود تا خود بدرخشد و پیرامون او نیز بچه‌هایی بودند پس ابوطالب او را بگرفت و پشت وی را به کعبه چسباید و کودک انگشت او را گرفت، آن هنگام هیچ پاره ابری در آسمان نبود ولی ناگهان از این جا و آن جا ابرها روی آوردند و پر آب شدند و شدند تا یکباره رود بار و دره گفتی که در زیر چکه‌های آن تر کیدن گرفت و انجمن‌ها در میان‌ها از باران به آسایش رسید و در همین زمینه است که ابوطالب گوید:

«سپید روئی است که به آبروی او از ابر، باران می‌خواهند.

سرپرست کار پدر مردگان است و فکهای بیوه زنان.

مستمندان هاشمی به پناه او می‌شنایند.

و نزد وی در سایه رحمت و نعمت به سر می‌برند.

به تر از دئی داد گرانه می‌ماند که به اندازه يك جوئیز کم نمی‌گذارد.

و به افراد سنجشی راستگو که سنجیدن آن سهمناک نیست.»

شرح بخاری از قسطلانی ۲/۲۲۷، المواهب اللدیه ۱/۴۸، الخصایص

الکبری ۱/۸۶، ۱۲۴، شرح بهجةالمحافل ۱/۱۱۹، سيرة حلبی ۱/۱۲۵، السيرة

النبيه از زینی دحلان که در حاشیه حلبی چاپ شده ۱/۸۷، طلبه الطالب ص ۴۲

شهرستانی در ملل و ملل ص ۲۲۵ از ج ۳ که در حاشیه الفصل به چاپ رسیده

سرور ما عبدالمطلب را یاد کرده می‌نویسد از دلایلی که معرفت او را به حال

پیامبری و ارج برانگیختگی ثابت می کند آن است که چون مردم مکه دچار آن تنگسالی سهمنه شدند و دو سال ! آسمان باران را از ایشان دریغ داشت او فرزندش ابوطالب را بفرمود تا مصطفی (ص) را که شیر خوارمائی در قنذاق پیچیده بود بیارد پس او را بر دو دست نهاد و روی بکعبه کرد و سپس او را به سوی آسمان بالا افکند و گفت « خدا یا حق این کودک » و برای دومین و سومین بار نیز چنین کرد و گفت « بحق این کودک ما را سیراب کن و آن هم از بارانی پناهدهنده و پیوستگی و پر آب . » پس ساعتی نگذشت که ابرها یکی بر روی دیگری چهره آسمان را پوشانند و چنان بارانی گرفت که دریم شدند آسیبی به مسجد الحرام رسد و ابوطالب نیز در این زمینه قصیده لامیه خود را سروده که این بیت از آن است :

« سپید رویی که به آبروی او از ابر باران می خواهند.

سرپرست کار پدر مردگان است و نگهبان بیوه زنان.»

و آنگاه ایاتی چند از قصیده را آورده و بر پژوهشگران پوشیده نماید که چنانچه گفتیم قصیده را ابوطالب (ع) در روزهایی که در آن دره در محاصره بودند سروده است.

پس این که عبدالمطلب و پسرش سرور مکیان دوبار هنگامی که پیامبر اعظم (ص) شیرخوار و اندکی بیش از بلوغ بوده آبروی او را وسیله ای برای درخواست باران از خدا کردند نماینده یگانه پرستی خالص و گردیدن آندو است به او و معرفتشان به آخرین برانگیختگان و پاک نهادی وی از همان نخستین روز و اگر از آندو بجز همین دو گزارش را در دست نداشتیم برایشان بس بود چنانچه برای پژوهشگران نیز همین دو بس بود که پیروی آنان از ایمان راستین را بنمایند.

۳

ابوطالب در زاده شدن امیر مؤمنان (ع)

از زبان حابر بن عبدالله آورده اند که گفت رسول خدا (ص) را از چگونگی زاده شدن علی بن ابیطالب پرسیدم گفت مرا از بهترین کودکانی که زاده شد پرسش کردی که زائیده شدنش در رویدادی همانند با زاده شدن مسیح (ع) بود خدای ببارك و تعالی علی را از نور من آفرید و مرا از نور علی آفرید و ماهر دو از يك لوریم سپس خدای عزوجل ما را از سلب آدم (ع) از سلب های پاك به رحم های پاکیزه منتقل کرد و من از سلب هیچ کس انتقال یافتم مگر علی هم با من بود و ما به همین گونه بودیم تا مرا در بهترین رحم ها که از آسمان بود سپرد و علی را نیز در بهترین رحم ها که از فاطمه بنت اسد بود و در روزگار ما مردی پرهیزگار و خدا پرست بود که او را مبرم بن ^۱عیسی بن شقیان گفتند که ۲۷۰ سال خدای تعالی را پرستیده و چیزی از او نخواسته بود پس خداوند ابوطالب را به سوی او فرستاد و چون مبرم او را دید به سوی او برخاست و سرش را بیوسید و او را پیش روی خود نشانید سپس او را گفت تو کیستی گفت مردی از تهمیان پرسید از کدام خاندان تهمی؟ گفت از هاشمیان پس آن پادشاه برجست و سر او را بیوسید و گفت ای مردا به راستی خدای تعالی چیزی به دل من الهام کرده ابوطالب گفت چیست گفت از پشت تو فرزندی زائیده شود که دوست خدای عزوجل است پس چون شبی که علی در آن زاده شد فرا رسید زمین درخشان گشت یافت و ابوطالب بیرون شده می گفت ای مردمان! دوست خدا در خانه کعبه زاده شد پس چون بامداد شد به خانه کعبه درآمد و می گفت:

و ای پروردگار این تاریکی آغاز شب

و ماه درخشان روشن

از کار پنهانی خویش برای ما آشکار کن که درباره نام این کودک چه

می بینی .

پس آواز سروشی را شنید که می گویند:

« ای خاندان پیامبر برگزیده

شما را با دادن فرزندی پاک و بزرگی بخشیدیم

به راستی که نامش را از والائی؛ علی نهادیم و این علی از نام خداوند علی

گرفته شده »

گزارش بالا را حافظ کنجی شافعی در ص ۲۶۰ از کفایة الطالب آورده و

گوید:

تنها گزارشگر آن، مسلم بن خالد زبجی استاد شافعی است و تنها بازگوگر

آن از زبان زبجی نیز عبدالعزیز بن عبدالصمد است که نزد ما مشهور است.

۴

آغاز کار پیامبر با ابوطالب

فقیه حنبلیان ابراهیم بن علی بن محمد دینوری در کتاب خود نهایة الطلب

و غایة السؤل فی مناقب آل الرسول^۱ به اسناد خود از طائوس از ابن عباس در ضمن

گزارشی درآورد است که پیامبر (ص) عباس (ض) را گفت: براستی خدا مرا فرمان

داده است تا کار خویش آشکار سازم اینک مرا آنگاه کن و آگاهی ها را بجوی تا

تزد تو چه یافت شود عباس (ض) گفت برادر زاده ام! می دانی که قریش نسبت به

تبار پندی تو حسودترین مردمانند و اگر چنان که کوئی رفتار کنی آنگاه بالاترین

گرفتاری ها و دردمندی سخت و سهمناک روی خواهد داد که ما با یک کمان نیز

می اندازیم و دیگران با شمشیر آبدار و بران^۲ ما را ریشه کن می سازند ولی به

عمویت ابوطالب نزدیک شو که بزرگترین هموهایت است و اگر تو را یاری دهد

۱ - برگزیده به طرائف از سرور ما ابن طائوس ص ۸۵ و به ضیاء العالمین از استاد ما

ابوالحسن شریف.

۲ - ترجمة صلوات است که در الفهر بصورت صلوات چاپ نموده و تصحیح آن به کمک بهادر

۱۳۷/۳۵ به عمل آمد. (م)

تو را فرو نخواهد گذاشت و به دست دشمن نخواهد سپرد پس هر دو به نزد او شدند و چون ابوطالب آنها را دید گفت راستی را که نزد شما گمان خبری می‌رود چه انگیزه‌ای در این هنگام شما را واداشت که نزد من آئید؟ عباس هم آنچه را پیامبر (ص) به او گفته بود برایش بازگو کرد و هم پاسبانی را که خود به وی داده بود پس ابوطالب در پیامبر مکرست و گفت فرزند پندم برو که تو نظری بلندداری و گروهی والا، پندت از همه برتر است و بخدا سوگند هیچ زبانی با تو سخن سخت نگوید مگر زبان‌هایی تند و نیز او را خواهد آزد و تیغ‌هایی بران او را درخواهد ربود بخدا سوگند چنان نازیبان رام نمیشود که گویی بیگان چارپایانی هستند در برابر سرپرست خود و به راستی که پندم همه کتاب‌ها را می‌خواند و مرا گفت به راستی از پشت من پیامبری خواهد آمد که دوست می‌دارم روزگار او را در دستم کنم و به وی بگردم پس هر که از فرزندان من روزگار او را بیابد بوی ایمان آورد.

امینی گوید: می‌بینی که ابوطالب با چه پشتگر می‌ای این گزارش را از زبان پدرش می‌آورد و از همان نخستین روز رسول‌خدا (ص) را دلمی دهد و پشتگر می‌سازد و او را دستور می‌دهد که کار خویش و یاد خدا را آشکار سازد و خود در برابر این حقیقت سر فرود آورده که وی همان پیامبری است که وعده ظهورش از زبان پدر او و نامه‌های گذشته آسمانی داده شده و پیشگویی نیز می‌کند که نازیبان در برابر او سر فرود آرند اکنون آیا گمان می‌کنی که او (ع) همه این‌ها را اظهار می‌کند و آنگاه خود به آن ایمان ندارد این بجز يك سخن ساختگی نیست

۵

ابوطالب پیامبر (ص) را گم می‌کند

ابن سعد واقعی در الطبقات الکبری (۱/ ۱۸۶ ط مصر و ۱۳۵ ط لندن) داستان آمدن قریش به نزد ابوطالب را درباره کار پیامبر آورده و آنگاه گوید آنان بیزار شدند و رمیدند (یعنی از سخنان محمد) و خشم گرفتند و برخاستند و

می گفتند برخدایان خویش شکیهائی نمائید که این چیزی است خواستی و گویند که گوینده این سخن عقبه بن ابی معیط بود و هم گفتند که دیگر هرگز به نزد او برنگردیم و هیچ بهتر از آن نیست که به ناکهان محمد را بشکیم پس چون شامگاه همان شب فرا رسید رسول خدا (ص) گمشد و ابوطالب و عموها به خانه اش آمدند و وی را یافتند پس او جوانانی از هاشمیان و مطلبیان را گرد آورد و میس گفت هر کدام از شما پاره آهنی بر تنه بر گیرید و از پی من بیایید و چون من پای به مسجد الحرام نهادم هر کدام از شما جوانان نگاه کنند و بنشینند کنار سزرگی از بزرگان ایشان (و او را بکشند) که آن ابن حنظلیه - یعنی اسو جهل - هم در میان شان است زیرا اگر محمد کشته شده باشد البته او در موطئه حاضر بوده است بهوانان گفتند چنین کنیم پس زید بن خازمه پیامد و ابوطالب را به آن گونه دید و او از وی پرسید ای زید برادر زاده ام را نیافتی؟ گفت آری من بیشتر با او بودم ابوطالب گفت هرگز به خانه ام برنگردم تا او را بینم پس زید شتابزده بیرون شد تا به نزد رسول خدا (ص) رسید که در خانه ای نزدیک کوه صفا بود و یارانش نیز با او بودند و گفتگو می کردند، پس او را از گزارش آگاه ساخت و رسول خدا (ص) به نزد ابوطالب آمد و گفت برادر زاده ام کجا بودی پیش آمدت خبر بود؟ گفت آری گفت پس به خانه ات در آی پس رسول خدا (ص) در آمد و چون با مدد شد ابوطالب چاشت را نزد پیامبر (ص) خورد و سپس دست او را گرفت و نزدیک انجمن های فرشیان بر پای داشت جوانان هاشمی و مطلبی هم با او بودند پس گفت ای گروه فریش می دانید چه تصمیمی داشتیم؟ گفتند نه پس ایشان را از تصمیم دیروزی اش آگاه کرد و جوانان را گفت آنچه در دست دارید بدر آورید پس چون بدر آوردند همه دیدند که در دست هر کدام شان پاره آهنی بر تنه است پس گفت بخدا سو کند که اگر او را کشته بودید يك تن از شما را بر حای نمی گذاشتم تا ما و شما همه نابود شویم پس آن گروه در مانده و سر شکسته شدند و در مانده تر و سر شکسته تر از همه نیز بوجهل بود.

به عبارتی دیگر :

فقیه حنفی ابراهیم بن علی بن محمد دینوری در کتاب خود نهابة الطلب^۱ به اسناد خویش از زبان عبدالله بن مغیره بن معقب آورده است که او گفت ابوطالب رسول خدا (ص) را گم کرد پس به کلماتش رسید که برخی از قرشیان، به ناگهان او را کشته اند پس در پی هاشمیان فرستاد و گفت ای هاشمیان بگمانم که برخی از قرشیان محمدا را به ناگهان کشته اند پس هر يك از شما پاره آهنی برنده برگیرد و بنشیند کنار یکی از بزرگان قریش و چون من گفتم محمدا می خواهم هر کدام از شما مردی را که کنارش نشسته بکشد رسول خدا که آن هنگام در خانه ای نزدیک صفا بود از انجمنی که ابوطالب ساخته بود آگاهی یافت پس به نزد ابوطالب، که در مسجد بود شد و چون ابوطالب او را دید دستش را گرفت و گفت ای گروه قریش من محمد را گم کردم و پنداشتم که کسی از شما ناگهان او را کشته اید پس هر يك از هاشمیان را که حاضر بود بفرمودم تا پاره آهنی برنده برگیرد و هر کدام در کنار یکی از بزرگان شما بنشیند و چون گفتم محمد را می خواهم هر يك از ایشان ! مردی را که کنارش است بکشد، پس هاشمیان را گفت تا آنچه در دست دارند بنمایند و ایشان چنین کردند و قرشیان که آن را دیدند از رسول خدا (ص) در بیم شدند سپس ابوطالب این اشعار را سرود :

و قرشیان را - هر جا که فرود آیند - از زبان من این پیام برسان :

... همانان را که درونشان لبریز از فریبکاری است -

که به راستی سوگند می خورم به اسب های دونه و بانگ کمنده^۲

و به آنچه می خوانند دارند گان نامه ها و دانشوران^۳

۱ - برگردید به طرائف از سرود ما ابن طاووس ص ۸۵

۲ - در تاج العروس ۲۷۲/۳ شعر را به گونه ای آورده که پارسی اش چنین می شود :
و پس راستی من سوگند می خورم به اسبان تندرو در هر روز ... و در ص ۳۲۰ نیز آنرا به گونه ای آورده که ترجمه اش می شود : پس راستی من سوگند می خورم به اسبی که هر دوره بانگش می کند ...

۳ - ترجمه یا بهره گیری از روشنگری تاج العروس ۲۷۲/۳ و ۳۲۰ انجام شد.

که خاندان محمدا سرپرست و نگهداری هست
 و مهر قلبی و درونی من ویژه آنان است.
 من کسی نیستم که از فرزندان و خویشان خود یرم
 هر چند میداد گریها کار را به کشتار کشاند.
 آیا توده ایشان - فهران - دستور به کشتن محمد می دهند؟
 چنین دستوری بیهوده است.
 نه سوگند به پدرت که قریش نه پیروز شدند.
 و به هنگامی که به مشورت نشستند تصمیم به کاری نیکو گرفتند.
 پسرک برادرم و ای میوه دلم
 و ای سینه ابر بخشنده ای که پراز باران رحمت است .
 و پس از او هنگامی که احمد را کود در بر گرفته،
 فرزندان از سرچشمه اش چندان بنوشند تا سیراب شود.
 ای سرور ای سرور خاندان قبیله
 گویا که پیشانی ات ماه فروزان است.

نگاهی به دیگر سوی : شیخ ما مجلسی در چهار ۳۱ / می نویسد : « کرد
 آورده دیوان - یعنی دیوان ابوطالب - نیز مانند گزارش بالا را بازجیره ای پیوسته
 آورده و آن نگاه اشعار را چنین آورده ، پس اشعار را یاد کرده که ۲۰ بیت بیش از
 آن است که ما آوردیم و در دیوان چاپی سرور ما ابوطالب نیز افزونی ها را نمی یابیم.
 به عبارت سوم

سید فخر بن معد در کتاب خود الحجة ص ۶۱ می نویسد : شیخ حافظ ابو الفرج
 عبدالرحمن بن محمد بن جوزی محدث بغدادی که به کافر بودن ابوطالب عقیده
 داشته در سال ۵۹۱ هـ را در واسط از شهرهای عراق آگاه ساخت به اسناد خود
 از واقعی که گفت : ابوطالب بن عبدالمطلب در هیچ شامگاه و نامدای از پیامبر

دور نمی‌شد و در برابر دشمنان وی یاسدار او بود و می‌فرسید که ناگهان او را بکشند پس يك روز او را گم کرد و ندید و شامگاه نیز که فرا رسید باز او را ندید و اعدادان در جاهائی که گمان می‌کرد او باشد به جستجویش پرداخت و باز هم او را یافت پس دلش به درد آمد و گفت: آه فرزندم! آنگاه غلامان خود و کسانی را که در دل با ایشان پیوندی داشت فراهم آورد و به ایشان گفت: دیر روز و امروز محمد را گم کرده‌ام و حراین گمانی نمی‌برم که قریش برادر غیر نگه‌زده و وی را به ناگاه کشته‌اند و اکنون تنها همین يك سمت مانده که در آن به جستجو نبرد اختتام و آنجا نبره‌ید می‌دانم او را می‌یابم. پس ۲۰ مرد از بندگان خویش برگزید و گفت بروید و کاردهائی آماده کنید و هر يك بروید و در کناری یکی از مردگان قریش بنشینید پس اگر من آمدم و محمد را همراه داشتم کاری نکنید و آرامش پیشه کنید تا در کنار شما نایستم و اگر آمدم و محمد همراه من نبود هر کدام از شما، همان مرد از بزرگان قریش را که کنار او است با کار دیزند پس ایشان بر قتمند و کاردهایشان را نبر کردند تا از بندگان آن خشنود شدند و ابوطالب در همان سمت کفمی خواست به راه افتاد و واستکان او از تبارش نیز با وی بودند پس محمد را یافت که در پائین‌های مکه در کنار بخته سنگی ایستاده و نماز می‌خواند پس خود را بروی او افکند و او را پیوسید و دستش را گرفت و گفت برادرزاده! نزدیک بود در دمانت راه نادانستی دمی برخیزا من برویم پس دست او را بگیرفت و مسجد آمد. قریش در آنهمین خویش نزدیک کعبه نشسته بودند چون او را دیدند که دست پیامبر (ص) را در دست گرفته و می‌آید گفتند اینك ابوطالب محمد را نزد شما آورده و لابد خبری است پس چون در کنار ایشان ایستاد در حالی که خشم از چهره‌اش نمایان بود به علامان خود گفت آنچه را در دست دارید اشکار سازید ایشان چنین کردند و ناگاه همه چشمشان به کاردها افتاد و گفتند ای ابوطالب این‌ها چیست گفت همان است که می‌بینید. من دور و راست که محمد را می‌جستم و نمی‌دیدم پس فرسیدم که شما با یارهای کارها بی‌ترکی برای اوزده باشید پس ایشان را فرمودم تا همین جاها که می‌بینید بنشینند و به ایشان گفتم اگر من آمدم و محمد با من نبود هر کدام از شما باید کسی را که به بلویش نشسته برید

هر چند هاشمی باشد و در این باره هیچ اجازه دیگری هم از من نگیرید. گفتند ای ابوطالب آیا چنین کاری می‌خواستی بکنی گفت آری به خدای این - کعبه را نشان داد - سو کند. مطعم بن عدی بن نوفل بن عبدمناف که از هم پیمانانش بود گفت چیزی نمائده بود تبارت را بر باد دهی گفت چنین است پس برفت و می گفت (خطاب به پیامبر)

برو پسر کما که هیچگونه خواری و زبونی بر تو نیست
 برو به این گونه دیدمات را روشن دار
 به خدا سو کند که دست ایشان همه هرگز بتو نرسد تا من
 در میان کور به خاک سپرده شوم و در آن بستر بخسبم
 مرا به راه راست خواندی و دانستم که تو بیک خواهی
 و البته که تو راست گفتی و از همان گذشته‌ها در ستار بوده‌ای
 و کبشی را به باد آوردی که تا گریز بهترین کیش‌های آفریدگان است^۱
 پس قریش روی به سوی ابوطالب گردانند و به گله‌گذاری و نرم کردن
 او پرداختند ولی او به اجمن ایشان دریامد و نگاهی بر آنان بیفکند.
 امینی گویند: نزد یک مرد مکه را خوشتر می‌آید که همه تبارش را در راه
 پیامبر اسلام بر باد دهد و آماده است تا همه پیوندهای گروهی و پیمان‌هایی که میان
 خود و قریش دارد به خاطر دین لگد کوب کند پس خداوند زنده‌باد دارد این گرایش
 خدائی و این پیوند همکشی را که از پیوندهای خوشاوندی نیز برتر بوده است.

۶

ابو طالب در آغاز دعوت پیامبر

چون این آیه فرود آمد: خوشاوندان نزدیکرت را (از بدی‌ها) بیم ده.^۲

۱ - برگردید به بخش «سرودهای ابوطالب»

۲ - داستان آنرا در ج ۲ ص ۲۷۸ از ط ۲ آوردم

رسول خدا (ص) بیرون شد و از کوه صفا بالا رفت و بانگ زد: یا صاحباه^۱ پس همه پیرامون او فراهم آمدند او گفت آیا من باین چشم به شما بنگریم که اگر شمارا آگاه سازم که سپاهی بیرون شده اند و در پائین کوه (آماده شیبخون زدند) آیا شما سختم را راست می شمارید؟ گفتند آری ما که تو را آزموده ایم دروغی از تو نشنیده ایم گفت پس من شما را بیم می دهم که در برابر کیفری سخت قرار گرفته اید پس ابولهب گفت مرگ بر تو باد. جز برای این سخن نمی خواستی ما را گردآوری؟ سپس حضرت، نوده خود را در خانه اش فراهم آورد و ابولهب پیشدستی کرد و گفت اینان عموها و عموزادگان تواند سخن بگو و صابی گری^۲ را رها کن و بدان که گروه تو را توان برابری با همه نازیبان نیست و سزاوارترین کسان برای گرفتن و دربند کردن تو بپادری ات هستند و اگر بر سر آنچه می گوئی پافشاری کنی دربند کردن تو بر ایشان آسان تر است تا بپره های قریش بر تو بشورند و نازیبان نیز آنان را باری دهند من ندیدم که هیچکس بدتر از آنچه تو برای تبار پدیری ات آورده ای آورده باشد. پس رسول خدا (ص) خاموش شد و سخن نگفت.

بار دیگر ایشان را بخواند و گفت: خدا را ستایش، ادرای می ستایم و از او باری و زینهار می خواهم و به او پشتگر می دارم و گواهی می دهم که خدائی جز خدای یگانه نیست. شریک ندارد و سپس گفت: پیش آهنگ و جستجوگر به کسان خود دروغ نمی گوید و به خدائی که جز او خدائی نیست من پیک خدا و لدهتم - بویژه به سوی شما و نیز برای همه مردم. بخدا همانگونه که می خواهید می میرید و همان سان که بیدار می شوید برانگیخته خواهید شد و حساب آنچه را انجام می دهید خواهند رسید و به راستی بهشت جاودانی است و آتش دوزخ هم جاودانی ابوطالب گفت چه بسیار دوست می داریم که با تو باری کنیم و پندت را بپذیریم و گفتارت را راست شماریم و اینان تبار پدیری ات هستند که فراهم آمده اند من

۱ - (م) کلمه ای بود که برای اعلام خطر بر زبان می دانند

۲ - (م) از کیشی به دیگر کیش شدن

یز یکی از ایشان جر آنکه زودتر از همه، پاسخ دلخواهت را می‌دهم. دستوری را که گرفته‌ای بکار بند که به خدا سوگند همیشه پیرامون تو هستم و از تو پاسداری می‌کنم تنها این که دلم راه نمی‌دهد که از کیش عبدالمطلب روی بگردانم^۱ امی می‌گوید: دین عبدالمطلب (ع) هم چیری نبوده است جز همان دین یگانه پرستی و گردیدن به خدا و رسولان و نامه‌های او. بی آنکه آمیخته به چیزی از بت پرستی‌ها بشود چون او همان کس است که در وصیت‌های خود می‌گوید: به راستی هیچ پیدادگری از جهان بیرون نشود تا از او انتقام گیرند و کیفر او را به وی بپخشند و چون از او پرسیدند اگر مسمکری مرد و کیفری به او نرسید چه؟ او در اندیشه شد و گفت: «سوگند به خدا که در پس این جهان جهانی است که در آنجا انکو کاران را برای نکوکاری‌شان پاداش می‌دهند و بدکاران برای بدکاری‌هاشان کیفر می‌بینند» و او همان است که به ابرهه گفت: این خانه را پروردگاری هست که آن را نگهداری و پاسداری می‌کند، پس خود بر فراز ابوقیس شد و گفت: و خداوند! آدمی از خانه و کسان خود پاسداری می‌کند.

تو هم از سرای و دارائی و گرده خویش پاسداری کن.
مباد که صلیب ایشان در صحنه کین تیزی و زور و دزدی و بیرنگی بر نوچیره شود.^۲

پس در برابر صلیبیان و خاج پرستان
امروز بهار خود را یاری ده
اگر تو کعبهٔ ما را در برابر ایشان دها کنی.
تصمیمی است که خود در این باره گرفته‌ای^۳.

۱ - کامل از این اثیر ۲۴/۲

۲ - ترجمهٔ این بیت پس از اصلاح متن آن - به راهنمایی استاد بهبودی - انجام گرفت که کلمهٔ علوا به علوا تصحیح شد.

۳ - ملل و نحل ادهرستانی که در حاشیهٔ الفصل ۲۴/۳ چاپ شده، اندج المیعة اریوطی ص ۱۵، مسالك الحنفاء ص ۳۷

و يك نماينده هم از بيتا هنکی او در ايمان خالص ويگانه پرستی راستين ،
آن است که رسول خدا (ص) در روز حنين، ميوند خود را به او باز می نمود و به
اين سان با کردن فرازی می گفت:

« منم پیامبری که دروغ نگويد منم فرزند عبدالطلب^۱ »
و راستی را چه بیکو سرورده حافظ شمس الدین بن ناصر بن دمشقی در آنجا
که گوید:

و احمد فروغی سترك بود که (از يك پشت به پشت ديگر) جابه جامی شد.
و خود در چهره مردانی سجدہ کار می درخشید.
سده به سده در میان ایشان می گشت.
تا بهترين پرايگيشگان آمد^۲ »

و همین بوده که ابوطالب (ع) خواسته بگوید که گفته: دلم راه نمی دهد که
دین عبدالطلب را رها کنم زیرا این فراز ، آشکار کننده دیگر سخنان او است
و با این روش خواسته است معنی سخن را بر حاضران میوشاند تا با دوری نمودن
از ایشان ، در پی کین تیزی با او بر نیایند و این روش گفتار از شیوه های تازیان است
در گفتگوهاشان که به آن وسیله ، گاهی می خواهند معنی را پوشیده بدارند و گاهی
هم آن را مؤکد می سازند چنانکه شاعر گفته:

« هیچ عیبی در ایشان نیست مگر آن که شمشیرهاشان
از کوبیدن سازمان های سپاه دشمنان خراش برداشته »

و اگر سرورما ابوطالب به جز همین يك نمونه از رفتار را نداشت به تنهایی
کافی بود که ايمان استوار و مسلمانی پابرجا و پایداری او را در آغاز روشن سازد.
ابن اثیر می نویسد: ابولهب گفت: به خدا این یداست ، دو دستش را بگیرد
پیش از آنکه دیگران به این کار برخیزند. پس ابوطالب گفت بخدا نا آنگاه که ما

۱ - طقات ابن سعد ط مصر شماره مسلسل ص ۶۶۵ تاریخ طبری ۱۲۹/۳

۲ - مسالك الحنفاء از سیوطی ص ۴۰ الدرر المنیة ص ۱۲

بر جای بمالیم از اویشتیانی خواهیم کرد و در سیره حلبی ۳۰۴/۱ آمده است که این دعوت در خانه ابوطالب بوده

عقیل بن ابیطالب گفت: قریش به نزد ابوطالب شدند و گفتند برادر زاده‌ات ما را در انجمن ما در کعبه ما و شهر ما آزاد می‌دهد و سخنانی ناخوش بر ما می‌خواند اگر بینی که بازداشتن او از این کار بهتر است چنان کن. پس او مرا گفت ای عقیل! عمو زاده‌ات را به نزد من بخواه پس من او را از خانه‌ای کلین که از آن ابوطالب بود بدر کردم و او راه افتاده با من بیامد و در جستجوی سایه‌ای بود تا در آن گام نهد و نمی‌یافت تا به نزد ابوطالب رسید و او گفت برادر زاده‌ام به خدا تو پیشتر فرمان مرا می‌مردی اکنون نود تو آمده‌اند و می‌پندارند که نود کعبه و انجمن ایشان به نزدشان می‌آئی و آزارشان می‌دهی و سخنانی ناخوش برایشان می‌گوئی اگر می‌بینی که باز ایستادن از این کار بهتر است چنان کن او دیده را به سوی آسمان برداشت و گفت به خدا من نمی‌توانم دستوری را که پروردگارم برای من می‌فرستد انجام ندهم هر چند کسی از ایشان، از دل این خورشید، آتش به در آورد. ابوطالب گفت بخدا سوگند که او هرگز دروغ نگفته برگردید و از راه یافتگان باشید.

امینی گوید: گزارش بالا را بخاری در تاریخ خود به همانگونه که ما یاد کردیم از زبان میانجیانی که همگی موثق اند آورده موجب طبری نیز در ص ۲۲۳ از ذخائر العقبی آن را به همانگونه آورده ولی ابن کثیر چون دیده که کلمه «از راه یافتگان باشید» در نشان دادن ایمان ابوطالب ارزشی دارد در ص ۴۲ از ج ۳ تاریخ خود آن را انداخته که خدا درستکاری را زنده بدارد

ابن سعد در الطبقات الکبری ۱/۱۷۱ حدیث دعوت را از زبان علی آورده و در آن می‌خوانیم: سپس پیامبر (ص) ایشان را گفت: کیست که در کاری که به آن برخاسته‌ام دستیار من باشد و مرا پاسخ مثبت دهد تا بهشت از آن او و خود برادر من باشد من گفتم: من، ای بر اکیخته خدا! هر چند که از همه‌شان

خردسالترم و ساق‌هایم از همه باریک‌تر است. آن گروه خاموش شدند و سپس گفتند ای ابوطالب پسرت را نمی‌بینی گفت و اگذاریدش که پسرعمویش هرگز در یکتوکاری به او کوتاهی نتواند کرد.

و ابو عمرو زاهد طبری از زبان تنلب آورده است که ابن اعرابی دربارهٔ واژه عور گفت: که آن عبارتست از پست هر چیزی و هم گفت از ابن ریشه است آنچه در روایت ابن عباس رسیده آنگاه عمة حدیثی را که از زبان علی (ع) رسیده یاد کرده تا آنجا که گفته چون پیامبر (ص) خواست سخن بگوید ابولهب میان سخنش دوید و سخنانی گفت و آنگاه گفت برخیزید پس برخاستند و برگشتند پس چون فردا رسید مرا بفرمود تا همانند آن خوردنی‌ها و نوشیدنی‌ها را بساختم و ایشان را خواندم آنان به راه افتادند و به درون آمدند و خوردند و نوشیدند پس رسول خدا (ص) برخاست تا به گفتار پردازد پس ابولهب بر او خرده گرفت ولی ابوطالب وی را گفت خاموش باش ای فردمابه! (اعورد) تو را چه به سخن در این باره؟ آنگاه گفت هیچکس از جایش برنخیزد پس نشستند آنگاه به پیامبر (ص) گفت سرور من برخیز و هرچه خواهی بگوی و پیام پروردگارت را برسان که تو راستگویی و راستگو شمرده می‌شوی.

به این داستان و به سخن ابوطالب: و خاموش باش ای فردمابه! تو را چه به سخن در این باره؟ اشارهای هم در نهاییه از ابن اثیر ۳/۱۵۶ شده و نیز در الفائق از زمخشری ۲/۹۸ به نقل از ابن اعرابی و نیز در لسان العرب ۶/۲۹۴ و در تاج العروس ۳/۴۲۸ -

امینی گوید: این کس (ع) کدام کافریاک نهاد است که با همهٔ بیرو و امکانات خود از اسلام پاک پشتیبانی می‌کند و بازبانی به تیزی آهن، مردان خانواده‌اش را می‌آزارد و پیامبر اکرم را تشویق می‌کند به خواندن مردم به خدا و رساندن پیامی که از پروردگارش دارد و او را هم راستگو می‌شمارد و هم راستگو شمرده شده می‌خواند؟

۷

گفتار ابوطالب به علی: با پسر عمویت همراهی کن

این اسحاق گوید: برخی از دانشوران گفته‌اند که رسول خدا (ص) چون هنگام بدر می‌رسید به سوی دره‌های مکه می‌رون می‌شد و علی بن ابیطالب هم پنهان از پدرش و از همه عموها و دیگر خویشاوندانش با او می‌رون می‌شد پس نمازهاشان را می‌گزاردند و شامگاهان باز می‌گشتند و این برنامه تا روزگاری چند که خدا می‌خواست بیائید سپس ابوطالب روزی آندو را در حال نماز یافت پس به رسول خدا (ص) گفت برادر زاده این چه کیشی است که می‌بینم پای بند آن شده‌ای؟ گفت عمو! این کیش خدا و کیش فرشتگان او و کیش برای یک‌خشان او و کیش پدرمان ابراهیم است.

و گفته‌اند که او به علی گفت: پسر کم این چه کیشی است که تو بر آبی گفت: پدر! من به خدا و به رسول خدا گردیدم و آنچه را آورده است راست شمردم و برای خدا با او نماز گزاردم و از او پیروی کردم، پس گمان برده‌اند که وی گفت: اما او تو را جز به سوی خوبی راهنمایی نمی‌کند پس با او همراهی کن، و بر بنیاد گزارشی که از علی رسیده چون وی اسلام آورد ابوطالب به او گفت با پسر عمویت همراهی کن.

سیره ابن هشام ۱/ ۲۶۵، تاریخ طبری ۲/ ۲۱۴، تفسیر ثعلبی، عیون الانس ۱/ ۹۴، الامامة ۳/ ۱۱۶، اسنی المطالب ۱۰

و در شرح ابن ابی الحدید ۳/ ۳۱۴ می‌نویسد: از علی روایت شده که پدرم گفت: پسر کم پسر عمویت را همراهی کن زیرا توبه‌یاری او از هر گزندی در اکنون و آینده بر کناره‌خواهی ماند سپس مرا گفت:

دالته آنچه هر کاری را به آن استوار توان ساخت همراهی با محمد است
پس ای علی تو هر دو دست خود را در همراهی او سخت به یکدیگر فشاره

و هم می نویسد: از سروده‌های او که در این باره مناسب است همانست که گوید:
 دبه راستی علی و جعفر یشتوا فیه منند
 در روزهای گرفتاری و درد سر
 همزادان را یاری کنید و دست از او مدارید
 در میان برادران من پدر او تنها برادر پدر و مادری من است .
 به خدا نه من و نه هیچکس از فرزندان من که گوهر یک داشته باشد
 دست از پیامبر نخواهد داشت .^۱

این سه بیت در دیوان ابوطالب ص ۳۶ نیز یافت می‌شود و عسکری هم آن را در کتاب الاوائل آورده و می‌نویسد ابوطالب به پیامبر (ص) بگذاشت جعفر نیز با او بود پس دید رسول خدا (ص) نماز می‌گزارد و علی نیز همراهی می‌کند پس به جعفر گفت پس کم تو نیز در کنار همزادان نماز بگزار او هم در کنار علی ایستاد و پیامبر این را دریافت و برآمد پیش افتاد و هر سه روی به کار خویش آوردند تا چون آن را به پایان بردند ابوطالب شادمان بر گشت و این سروده‌ها را گفت :
 دبه راستی علی و جعفر یشتوا فیه منند
 در روز کار سختی و گرفتاری ...^۲

و بیت‌هایی را یاد کرده که ابن ابی‌الحدید بیاورده و از آن میان
 دمالیم و این پیامبر، او را یاری می‌کنیم
 و دشمنان را با سرنیزه‌ها^۳ از گرد او می‌زنیم ...^۴

و ابومکر شیرازی در تفسیر خود آورده که چون وحی بر پیامبر (ص) نازل شد به مسعد الحرام درآمد و به نماز ایستاد علی (ع) که آن هنگام ۹ ساله بود بر او بگذاشت پس وی را آواز داد علی ! به نزد من آی او اجابت کرد و روی به وی آورد پس پیامبر به او گفت من رسول خدایم بویژه به سوی تو و بر همگان از مردم پس

۱ - ترجمه این بیت پس از تصحیح متن آن با مقابله خود با تقدیر ج ۲ ص ۳۷۱ به عمل آمد و کالشهب به بالشهب دگرگونی یافت

دست راست من بایست و بامن نماز بگزار او گفت ای رسول خدا بروم و از پدرم ابوطالب دستوری بگیرم وی پاسخ داد برو که او دستورش را به تو خواهد داد پس به نزد او شد و برای پیروی از وی دستوری خواست او گفت فرزندم می دانیم که محمد از هنگامی که بوده امین خدا بوده به سوی او روان او پیروی کن تا راه یابی و دستکار شوی پس علی (ع) پیامند رسول خدا (ص) را دید که در مسجد به نماز ایستاده پس در سمت راست او ایستاد و با او نماز گزارد پس ابوطالب بر آمد و گذشت و دید نماز می گزارند گفت ای محمد چه می کنی گفت خدای آسمان ها و زمین را می پرستم و برادرم علی نیز بامن است آنچه رامن می پرستم او هم می پرستد و من تو را به پرستش خدای یگانه و قهار می خوانم ابوطالب از شادی بنخسید چنانکه دندان های او نمایان شد و چنین سرود و گفت:

«به خدا سوگند که دست اینان همه هرگز به تو نرسد
 نامن در میان خاک ها پنهان و به دست گود سپرده شوم .
 تا آخر شعرهایی که در بخش « سروده های ابوطالب ... » آوردیم .

۸

سخن ابوطالب: خود را به پهلوی آموزاده ات پیوند زن

ابن اثیر آورده است که ابوطالب پیامبر (ص) و علی را دید که نمازی گزارد و علی در سمت راست او است پس به جعفر (ص) گفت: «خود را به پهلوی آموزاده ات پیوند زن و در سمت چپ او به نماز بایست .» مسلمان شدن جعفر اندکی پس از مسلمان شدن برادرش علی بود و ابوطالب گفت:

«ای ابویعلی (کنیه حمزه) بر کیش احمد شکیا ماش
 و نمونه ای برای کیش (یا آشکار کنندۀ آن) ماش تا باشکیائی به پیروزی رسی
 آنکس را که از نزد پروردگارش، حق را آورده است
 به راستی و با اراده ، پاسدار و پشتیبان یابی و حمزه کافر ماش

که به راستی من شادمان می شوم

که بگوئی تو ایمان آورده‌ای

پس در راه خدا رسول خدا را یاری کن.

آنچه را آورده‌ای آشکارا در میان قریش آوازه^۱

و مگو احمد جادوگر نیست.

اسدالغابة ۱/ ۲۸۲ شرح ابن ابی الحدید ۳/ ۳۱۵، الاصابة ۴/ ۱۶، سيرة حلبی

۱/ ۲۸۶ اسنی المطالب ص ۶ که می نویسد: برزنجی گفته: اخبار متواتر داریم که ابوطالب پیامبر (ص) را دوست می داشت و از او پشتیبانی می کرد و وی را یاری می داد و در رساندن و تبلیغ دینش همراهی می کرد و آنچه را می گفت راست می شمرد و فرزندان خود همچون علی و جعفر را به پیروی و یاری او فرمان می داد.

و در ص ۱۰ می نویسد: برزنجی گفته: این اخبار همگی آشکارا می رساند که دل او سرشار و لبریز از ایمان به پیامبر بوده است.

۹

ابوطالب و دلسوزی اش برای پیامبر (ص)

ابوجعفر محمد بن حبیب (ره) در امالی خود گوید: ابوطالب گاهی رسول خدا (ص) را می دید و می گریست و می گفت چون او را بینم برادرم را به یاد می آورم - چون عبدالله برادر تنی او بود و بسیار وی را دوست می داشت و بروی دل می سوزانید. به همین گونه عبدالمطلب نیز بسیار او را دوست می داشت و ابوطالب بسیار در هراس بود که مبادا دشمن، جای خوانیدن رسول خدا (ص) را شناسد و شانه بر او بتازد این بود که نیمه شب او را از خواب بیدار می کرد و به جای او

۱ - م: آوازه ترجمه ناداست که در اندر به غلط یاد چاپ شده بحار ۴۵/ ۹۰

پسرش علی را می‌خواست بگوید يك شب علی او را گفت پدر، مرا می‌کشند او گفت:

« پسر کم شکیا با من که شکيائي سزاوارتر است.

هر زنده‌ای راه مرگ در پیش دارد.

ما تو را دادیم و گرفتاری سختی را بر خود هموار کردیم.

تا فدای دوست و پسر دوست شوی

فدای يك مردی با کوه تابان و با بت‌شندگی و بزرگوار و عجیب.

اگر مرگ تو را دریابد پس تیری که تراشیده و پرتاب می‌شود^۱

گاهی به نشانه می‌خورد و گاهی هم نه

هر زنده‌ای اگر چه عمری دراز یابد^۲

بهرای از چشیدنی‌های آن‌را می‌گیرد.

پس علی او را با این گفتار پاسخ داد:

«آیا مرا در یاری احمد به شکيائي دستور می‌دهی؟

به خدا آنچه گفتم از سربلایی بر زبان بیاوردم.

ولی دوست داشتم تو یاری مرا بینی.

و بدانی که من همواره فرمانبر توام

و در راه خدا و در یاری پیامبر راهنما احمد

که چهره کودکی و چهره اندکی پیش از بلوغ، پسندیده بوده خواهم کوشید.»

سروده‌های بالا را ابن ابی‌الحدید در ۳/۳۱۰ به نقل از امالی آورده و در چاپ

شده کتاب وی دست‌نخورده‌گی هائی در بیت دوم و سوم از سروده‌های ابوطالب دیده

می‌شود که ما آن‌را از روی طبقات به خامه سید علی‌خان که اشعار را از روی يك

نسخه خطی ابن ابی‌الحدید نقل کرده تصحیح کردیم. گزارش یاد شده را همچنین

۱ - درباره‌ای مصادر بجای تیری که ترجمه کردیم: «تراشیده می‌شود» تتری ضبط کرده‌اند

بسی ندیدی هم می‌آید.

۲ - درمأخذ خطی کهن بجای تملی بعمر، تطاول عمرأ ضبط شده که معنی آن فرق نمی‌کند.

ابوعلی موضح عمری علوی یاد کرده چنانچه در کتاب دی الصبحه ص ۶۹ می بینیم. امینی گوید: نزدیکی و خویشاوندی تنها اگر هم کسی را به پشتیبانی دیگری وادارد کار بردش تا مرز معینی است ولی اگر کار به فدا کردن فرزندی همچون امیرالمؤمنین بیا انجامد که پدرش او را دوست تر از همه چیز دارد در این هنگام هر کس هم باشد از فداکاری باز می ایستد و پدر به سادگی نمی تواند که هر شب فرزندش را در معرض مرگ در آرد و او را در بستر کسی که ممکن است کشته شود بخواهاند تا جان برادرزاده را برهاند مگر این که انگیزه ای دینی او را وادار به این کار کند و این است همان معنی پیردی ابوطالب از کیش یگانه پرستی راستین که گفتگوهای هم که ما شعر در میان پدر و پسر در گرفت همین را می رساند که می بینی، فرزند، آشکارا سخن از پیامبری به میان می آرد و پدر بیزانکار نمی کند و نمی گوید که این فداکاری تنها به انگیزه غیرت خویشاوندی است و خود غافل از این نیز نمی شود که پسرش را در کمکی که می کند تشویق نماید و از برخاستن به آن دلسرد نکند (درود خدا بر این پدر و زادگانش)

۱۰

ابوطالب و پسر زبیری

قرطبی در تفسیر خود ص ۳۰۶ می نویسد. سرگذشت نگاران آورده اند که روزی پیامبر (ص) به سوی کعبه بیرون شد و خواست نماز بگزارد چون داخل نماز شد ابو جهل (لع) گفت کیست که به سوی این مرد برخیزد و نماز او را تهاه سارد پس ابن زبیری برخاست و از درون يك شكبه، خون و سر کین به در آورد و با آن، روی پیامبر (ص) را بیاورد پس پیامبر (ص) که از نماز خود روی بر نداشت به نزد عمویش ابوطالب شد و گفت عمو نمی بینی بامن چه کرده اند ابوطالب پرسید چه کس با تو چنین کرد؟ پیامبر (ص) گفت: عبدالله بن زبیری ابوطالب برخاست و شمشیرش را بر روی شانه اش نهاد و با او روان شد تا نزدیک آن گروه رسید

آنان چون دیدند ابوطالب می آید حواستند برخیزند پس ابوطالب گفت بخدا اگر کسی برخیزد باشمیرم او را خواهم زد پس نشستند تا او نزدیکشان رسید و گفت پسرم چه کسی بانو چنین کرد، او پاسخ داد عبدالله پس زبیری پس ابوطالب سرکین و خون شکنجه را بر گرفت و چهره و ریش و جامه ایشان را پالود و به آنان بد گفت.

داستان این واقعه ابوطالب را در میاری از کتابهای سنن می توان یافت جز این که دستهای هوا پرستان آن را به بازی گرفته و اگر خدا خواهد زیرنشان (ابوطالب در قرآن حکیم) را از حقیقت گفتار آگاه خواهیم ساخت.

۱۱

سرورما ابوطالب و قریش

ابن اسحاق گفته: چون رسول خدا (ص) آشکارا قوم خود را به اسلام خواند و چنانچه خداوند دستور داده بود آشکارا به این کار پرداخت، قوم وی - چندانکه من می دانم و خبر یافته ام - از وی دوری جستند و سخن او را رد کردند تا خدا یا ایشان را یار کرد و به عیبجویی از آن پرداخت و چون چنین کرد این کار در دیده ایشان سهمگین و ناپسند آمد تا همه در ناسازگاری و دشمنی با او همداستان شدند مگر کسانی از ایشان که مسلمان شده بودند و به این گونه خدای تعالی آنان را از این کارها برکنار داشته بود و آنان نیز اندک گروهی پنهان شونده بودند. عموی رسول خدا (ص) ابوطالب را دل برادر سوخت و از او پشتیبانی کرد و در برابر دیگران ایستاد و رسول خدا (ص) بدستور خدا رفت تا کار او را آشکار سازد و هیچ چیز او را از راه وی باز ندارد.

و چون قریش چنان سخنی به ابوطالب گفتند او در پی رسول خدا (ص) فرستاد و او را گفت برادر زاده من! راستی را که گروه من به نزد من آمده اند و چنین و چنان گفته اند بر من و بر خویش رحم کن و مرا بکاری که از دستم بر نمی آید

وامداد پس رسول خدا (ص) پنداشت که شیوه و عقیده عمویش درماده او بر گشته و از اودست برمی دارد و اورا به دشمن می سپارد و از یاری او و برخاستن به همراهی اش ناتوان گشته. پس رسول خدا (ص) گفت ای عمو به خدا اگر خود رشید را در دست راست من اهند و ما را در دست چپم، که این کار را رها کنم نخواهم کرد تا خدا آن را آشکار سازد با خود بر سر آن جان دهم پس رسول خدا (ص) اشک در دیده بگردانید و مگریست سپس برخاست و چون پشت کرد که برود ابوطالب او را آواز داد و گفت برادرزاده ام روی به من آر و چون رسول خدا (ص) روی به او آورد گفت برادرزاده ام برو و هر چه خواهی بگویی که بخدا هرگز و در برابر هیچ کاری تو را به دشمن نخواهم سپرد.

پس چون قریش دریافتند که ابوطالب دست کشیدن از رسول خدا (ص) را نمی پذیرد و او را به دست ایشان سپرده و کمربسته است تا بر سر این کار راهی جدا از آنان درپیش گیرد و با آنان کینه ورزد این بود عماده بن ولید؛ مغیره را به نزد او روان داشتند و گفتند ای ابوطالب این عماده بن ولید نیر و مندترین و زیباترین جوانان قریش است او را بگیر و یاری و خردمندی او از آن تو باشد به فرزندی خویش او را بپذیر تا او تو باشد و در برابر برادرزاده ات را به ماسپار زیرا او با کیش تو و پندرات سازگاری نموده و ایوبه نبوده ات را پسراکنده ساخته و کارهای خردمندانه شان را بی خردانه انگاشته اما او را می کشیم و در برابر این مرد، مرد دیگری به نومی دهیم گفت به خدا که بد وظیفه ای برای من تعیین می کنید. آیا فرزندان را به من می دهید تا خود را دهم و پیرورانم و من فرزندانم را به شما دهم که او را بکشید؟ بخدا این هرگز شدنی نیست پس مطعم بن عدی بن نوفل گفت ابوطالب! بخدا که توده تو راهی داد گرانه بیش پایت نهادند و کوشیدند تا از آنچه ناخوش می داری رهایی یابی و چنانکه من می بینم تو نمی خواهی هیچ چیزی از ایشان بپذیری ابوطالب به مطعم گفت به خدا راهی داد گرانه بیش پام نگذازدند ولی تو بر آن شده ای که مرا وا گذاری و بر ضد من با آن گروه همدستان

شوی پس هر چه خواهی بکن

پس کار؛ سخت شد و آتش جنگ برافروخت و آن گروه از سردشمنی به ناسازگاری بایکدیگر برخاسته و برخی آشکارا با برخی دیگر دشمنی نمودند و این هنگام ابوطالب سروده‌هایی ساخت که در آن هم به مطعم بن عدی گوشه زد و هم به همه کسانی از عبد منافیان که دست از وی کشیده بودند و نیز آن شماره از قبائل قریش که با او دشمنی نموده بودند. و در همانجا خواسته ایشان و آنچه را از کادشان دوری گرفته بود یاد کرده و گفته:

دهان! به عمرو و به ولید و مطعم بگو

ای کاش بهرئمن از یشتیانی‌های شما به اندازه پاسداری شتر بپدای بود
 ناتوان، کوتاه^۱ و پرسر صدا که چکه‌چکه از شانش آن بر هر دو ساقش می‌چکد
 در عقب همه گام می‌زند و نتواند خود را به آب برساند
 و چون به بیابانی برآید گویند این - ذک^۲ است - نه شتر
 دو برادر پدر مادری‌مان را می‌بینم که چون درخواستی از ایشان شود
 گویند کار به دست دیگران است.

آری کار درست همانند است ولی آنان سرنگون شده‌اند
 همانگونه که يك نخته سنگ از سر زوعاق^۳ واژگون می‌گردد
 مقصود من به ویژه نیر محمد الشمس و نوفل است

و آندو چنان ما را دور افکنند که دیگر داد و دهی افکنند
 آندو برای نوده به عیبه جوثی در پیرامون دو برادر خویش پرداختند
 تا بر سر این کار دو دست آندو از گردن ایشان نهی گردید
 آندو نمودند که در گردن فرازی‌ها مردمان بی‌پدری را شریک کرداد

۱ - ترجمه حبیب است باد و حاصطی و بی نقطه؛ برخی هم آنرا باد و حیم نقطه دار (جیباب = برگز) یا باد و حاء نقطه دار (خیخاب = ناتوان) نوشته‌اند

۲ - جابودی است به کوچکی گریه

۳ - ذوعلق نام کوهی است در مرز و بوم اسدیان

که اگر هم یادی از ایشان رود باخوار انگاری است .

تیره‌های تیم و مخزوم و زهره از ایشانند
و خود هنگامی که، یاری خواسته شد^۱ بندگان ما بودند .

به خدا که دشمنی میان ما و ایشان

تا هنگامی که يك تن از دو دودمان نیز زنده باشد پای بر جا خواهد ماند

به راستی بخردا و اندیشه‌های ایشان به بی‌خودی گراییده

و همچون بزغاله‌ای هستند که آنچه نیز يك بزغاله کند مدام است ،

ابن هشام می‌نویسد دودیت آن را هم که دشمنی در برداشت یاوردم، امینی

گوید : ابن هشام سه بیت قصیده را انداخته که بگانه هدف او در این کار نیز

بر هیچ‌کس پنهان نیست و به راستی که اسان بر نفس خود دینا است هر چند بهانه‌هایی

بر خود بیفکنند و این هم سه بیت مزبور :

« و ابن نیست مگر سروری ای که خداوند بندگان ویژه ما ساخته است.

و ما را برگزید که سرفرازی از همان است.

مردانی که از حسادت به ما بایکدیگر همدست شدند.

و با مردان بر جسته کینه ورزیدند و همیشه میان ایشان دشمنی پابرجا است.

پدر ولید بنده نیای ما بود و مادر وی میگانه‌ای کودک چشم که جادو او را

به چرخش درآورده و به شوهر بسته بود . »

بیت اخیر به ولید بن مغیره گوشه می‌زند و او از کسانی بود که پیامبر

اکرم را مسخره می‌کرد و هم از کسانی بود که برای گفتگو درباره پیامبر (ص)

به نزد ابوطالب شدند و این آیه نیز درباره او فرود آمد : واکذار مرا با آنکس که

تنها آفریدم^۲ زیرا ولید در میان تبار خود وحید (تنها) نامیده می‌شد.

۱ - م: خواسته شد ترجمه بی‌بی است که در الفدیر به غلطی چاپ شده بنگرید به سیرقا بن هشام

۲۸۷/۱ و تاریخ این کثیر ۴۹۳

۲ - الروض الاتف ۱/۱۷۳ ، تفسیر بیضاوی ۵۶۲/۲ کشاف ۳/۲۳۰ تاریخ این کثیر ۴۴۲/۲

تفسیر خازن ۳۴۵/۲

و چون ابوطالب دید که قریش می کنند آنچه می کنند در میان هاشمیان و
مطلبیان بپا خاست و ایشان را به همراهی خود خواند تا از رسول خدا (ص)
پشتیبانی کنند و در برابر دشمنانش ایستادگی نمایند ایشان نیز در پیرامون او فراهم
آمدند و در ایستادگی با او همراهی نمودند و همگی به جز دشمن خدا ابولهب
ملمون درخواست او را بپذیرفتند.

و چون ابوطالب از تیره خود این ها را دید که او را شادمان ساخت و کوشش
و مهربانی آنان را با خویش فکریست آغاز به ستایش آنان کرد و پیشینه هاشان
را به پادها آورد و بر تری های رسول خدا (ص) را در میان ایشان و پایگاه او نزد
آنان را بازگو کرد تا در اندیشه خویش سرسخت تر شود و با او در کاروی دلسوزی
نمایند پس گفت:

«اگر روزی قریش برای بازگویی سرافرازی ها گرد آیند.

بعد مناف از بهترین و برگزیده ترین و بزرگوارترین آنان است.

و چون بزرگان بعد منافی فراهم آیند.

پیشینه و بزرگان آن در میان هاشمیان است.

و اگر يك روز گردن فرازی نمایند پس به راستی،

محمد مصطفی از بهترین و برگزیده ترین و بزرگوارترین ایشان است.

فریه و لاغر فرشتان و گمنام و با نامشان به دشمنی ما فراهم آمده اند^۱

پیروزی نیافته اند و عوثر از کلمه شان پیرده

ما در گذشته هیچ گونه شتمی را نمی پذیریم^۲

و چون چهره ها، از خود پستندی و بیدادگری کج می شد آن را به گونه

نخست برمی گردانیدیم و بریای می داشتیم.

و در روزهای ناگواری به پشتیبانی مرز و حریم آنها برمی خاستیم

۱ - ترجمه تلاوت است که در القدر بلفظ تلاوت چاپ شده بنگرید به این شماره ۲۸۸/۱ و

نسخه التواریخ ج ۲ (م)

۲ - ترجمه فراست که در القدر بلفظ تقر چاپ شده بنگرید به دوم اخذ بالا (م).

دهر کس را کهمی خواست به آن دست درازی کند از نزدیکی لایمهای^۱ آن‌ها می‌زدیم و دور می‌کردیم.

چوب حشک به فرخندگی ما بود که سبزی در آن نمایان شد.
وجز این نیست که ریشه‌های آن؛ در کرانه‌های ما بود که رشد یافت و
فزونی گرفت.

سیره ابن هشام ۲۷۵/۱ - ۲۸۳ طبقات ابن سعد ۱/۲۸۶ تاریخ طبری ۲/۲۱۸ -
۲۲۱ دیوان ابی طالب ص ۲۴ الروض الانف ۱/۱۷۱، ۱۷۲ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۰۶،
تاریخ ابن کثیر ۲/۱۲۶، ۲۵۸ و ۲۲/۳، ۴۸، ۴۹، عیون الانثر ۱/۹۹، ۱۰۰ تاریخ
ابوالفدا ۱/۱۱۷ سیره حلبی ۱/۳۰۶ اسنی الطالب ص ۱۵ که می‌نویسد: ابن
سروده‌ها از درخشان‌ترین ستایش‌هایی است که ابوطالب درباره پیامبر (ص) سروده
و نماینده آن است که حضرت را رانگو می‌شمرده، طلبة الطالب ص ۵ - ۹

۱۲

سرور مکیان و نامه قریش

قریش گردآمدند و پس از مشورت بر آن شدند که نامه‌ای بنویسند و در آن
برضد هاشمیان و مطلبیان هم پیمان شوند که با آنان نه پیوند زناشویی بنهند و نه
خرید و فروش نمایند و نه هیچ‌گونه سازشی را هرگز از ایشان بپذیرند و نه
بر آنان دل بموزانند تا رسول خدا (ص) رابه دست ایشان سپارد و دست ایشان را
به روی او بازگذازد که او را بکشند پس این‌ها را در نامه‌ای نوشتند بخط منصور
بن عکرمه یا غیض بن عامر یا نصر بن حرث یا هشام بن عمرو یا طلحة بن ابی طلحة
یا منصور بن عبد و از این پیمان، نسخه‌ای را در کعبه آویختند و این پیش آمد
در نخستین شب از محرم سال هفتم از برافکینخته شدن پیامبر بود. چنانچه انجمن
یاد شده در خیف بنی کنافه که سنگ انداز بود برپا شد پس هاشمیان و مطلبیان

۱ - ترجمه اجماع است که در القدر به غلط اجماع چاپ شده بنگرید به ابن هشام.

نیز به سوی ابوطالب رانده شدند و با او به دره درآمدند مگر ابولهب که باقریش
بماند پس ایشان دو - یا به گفته برخی مسال در آنجا درنگ کردند و در آن دره
ریح بسیار بردند تا آنجا که به خوردن بر کعبه درختان افتادند.

این کثیر می نویسد ابوطالب در روزگاری که ایشان در دره به سر
می بردند او (ص) را دستور می داد تا هر شب به بستر خود می رفت تا کسانی که به
بداندیشی و آشوبگری درباره او می پرداختند بینندش و آنگاه چون مردم به
خواب می رفتند یکی از پسران یا برادران یا عموزادگان خود را می فرمود تا بر
بستر مصطفی (ص) بیارند و او (ص) را می فرمود تا به بستر دیگر رود و آنجا
بمقواید.

پس خدای تعالی به پیامبر (ص) وحی کرد که موریانه همه نوشته های آن
نامه را که درباره پیداکری و بریدن از هاشمیان بود خورده و هیچ از آن نگذاشته
است مگر نام خدا و پس پیامبر (ص) این گزارش را برای همیش ابوطالب
باز گفت و او پرسید برادر زاده ام آیا پروردگار تو چنین گزارشی به تو داده گفت
آری گفت سو کند به ستارگان درخشان که تو هرگز به من دروغ نگفته ای پس
میان گروهی از هاشمیان و مطلبیان به راه افتاد تا به مسجد رسید قریش از این کار به
شکست آمدند و پنداشتند که آنان از سختی گرفتاری ها بیرون شده اند تا رسول
خدا (ص) را به ایشان سپارد پس ابوطالب گفت ای گروه قریش میان ما و شما
کارهایی گذشته که در نامه شما یاد نشده پس آنرا بیارید شاید میان ما و شما سازی
پدید آید و این را از آن جهت گفت که می ترسید پیش از آوردن نامه در آن
منگردد پس آنرا آوردند و شك نداشتند که ابوطالب، پیامبر (ص) را به ایشان خواهد
سپرد پس نامه را میان خود نهادند پیش از گشادن آن، به ابوطالب گفتند آیا هنگام
آن شده است که به راستی شما از درد سری که برای ما و خودتان پدید آوردید
بر گردید او گفت من پیشنهادی برای شما آوردم که هم برای ما دادگرا نه
است هم برای شما، برادر زاده ام به من گزارش داده و دروغ هم نگفته که برآمده

خداوند؛ جانوری بر سر نامه شما فرستاد تا هیچ واژه‌ای از نوشته‌های آن بر جای نگذاشت مگر نام خدا را و پس، پس اگر چنان باشد که اومی گوید شما از راهی که در پیش گرفته‌اید برگردید و به هوش آئید که به خدا ما او را تسلیم نخواهیم کرد تا آخرین نفرمان بمیریم و اگر سخن او دروغ بود ما او را به دست شما می‌دهیم، خواستید او را می‌کشید و گرنه زنده می‌گذارید گفتند ما به این خرسندی می‌دهیم پس آن را گشودند و دیدند به همانگونه است که او (ص) گفته پس گفتند این جادوی برادرزاده‌ات است و پس از آن هم برستم و دشمنی خویش بیافزودند.

و پس از آن که دیدند جریان همانگونه است که او (ص) خبر داده ابوطالب به ایشان گفت برای چه ما در بند و گرفتار باشیم با این که جریان روشن شده و آشکار گردیده که شما به ستم‌دیدی و پریدن سراوار ترید پس او و همراهانش لابه‌لای پرده‌های کعبه درآمدند و او گفت خدایا ما را یاری ده در برابر کسانی که بر ما ستم کردند و پیوند خویشاوندی را با ما بریدند و آنچه را انجام آن درباره ما ناروا بود روا شمردند.

و این‌ها بود که گروهی از قریش رفتند تا پیمان‌های نامه را بشکنند و ابوطالب گفت:

«هان! آیا کار پروردگار ما از این راه دور گزارش به دریائی‌های ما^۱

رسید؟

و خداوند بر مردم مهربان‌تر است.

تا آنان خبر شوند که نامه از هم دریده شد.

و هر چه را خدا بپسندد بجا شدنی است.

چرا که جز مشتی دروغ و جادو - يك جا این و يك جا آن -

چیزی در آن فراهم نیامده بود،

و هیچ جادویی یافت نشد که تا پایان روز کار پیاید.

۱ - مقصود او کسانی از مسلمانان است که از راه دریا به حبشه کوچیدند.

کسانی برای دشمنی به خاطر آن گرد آمده بودند.
 که خوار و ناچیز نبودند^۱
 و جغد نافر خنده آن^۲ بر روی سرش در دعت و آمد بود.
 این نامه پلید و پر گناه برای آن پر شد^۳
 تا دست‌ها بریده و گردن‌ها زده شود.
 و مردم حکمین (مکه و مدینه یا مکه و طائف) را براند تا بگیرند.
 و بند بندشان از بیم گزند به لرزه در آید.
 و پیشه‌ور رها کرده شود تا زیر و روی کار خود را بشکند.
 و بیاندیشد که، آیا در آن هنگام به‌سوی دشت گریزد یا نه و به سرزمین
 نهامه پای نهاد یا به مرز و بوم بجد؟
 و سپاهی در میان اخشیین - نام دو کوه در مکه - بالا رود،
 که بارش نیرو و کمان و نیزه خوشدست است.
 پس هر کس از ساکنان مکه را که ارجمندی وی بالا گیرد.
 ارجمندی ما در دل مکه پیشه‌دادن است.
 ما هنگامی در آنجا پرورده شدیم که مردمان در آنجا اندک بودند.
 راه جدائی پییمودیم، و نیکوئی‌ها و ستودگی‌ها مان فردی می‌یابد.
 آنگاه که دست‌های کسانی که نیرهای برد و باخت را زنند می‌لرزد.
 ما به گرسنگان خوراک می‌دهیم تا دیگر مردم برتری‌هاشان را رها کنند^۴

۱ - خوار و ناچیز ترجمه تفر است با استناد از سخن سهیلی

۲ - یعنی بهره آن از بنی و نافر خندگی، و در آن نیز آمده است: طائر (جغد یا نامه عمل)
 هر کس را به گردن خودش افکندیم.

۳ - ترجمه این بیت پس از اصلاح متن آن - بداهتمانی استاد بهبودی - انجام گرفت که
 در ضمن آن، کلمه وقته به رفته تصحیح شد. (م)

۴ - مقصود از (ع) این است که چون مردم تنگ چشمی نمایند ما می‌بخشیم زیرا در آن
 بازی و برد و باخت‌ها، تنها کسانی شرکت می‌کردند که دست و دل باز باشند.

خدا یادش دهد گروهی را که یکی از پی دیگری در حبسون - نام کوهی در مکه که گورهای مردم در آنجا بود - بر سر دسته‌ای فراهم آمدند که ایشان در کاری دوران بستانه به راهنمایی و راهبری می‌پردارد. چنان نزدیک‌های کله حبسون نشسته‌اند که گفتی شاهانند و از ایشان نیز ارجمند و گرامی‌تر

و بر سر این کار هر مرغ شکاری به گونه‌ای باری می‌دهد که گویی کسی است که در زده‌های سنگین با کناره‌های آویخته می‌خرامد.

و از این روی بسی به کندی راه می‌پیماید.

هان اگر سروران آفریدگان را به شمار آرند.

بهترین مردم - از لحاظ شخصیت خود و پدری - احمد است.

پیامبر خداوند است با رکه و ریشه و خوئی بزرگوار،

با خردی رسا و یاری شونده

در برابر کارهای سترک و سهمناک، چنان پردل است که گویی

او در در دست من پاره‌ای آتش فروزان است که می‌درخشد

از میان گرامی‌تر مردمان - خاندان لوی بن غالب - برخاسته.

و چون او را بر خواری و زبونی بدارند چهره‌اش از خشم به سیاهی می‌گراید.

حمایل شمشیرش دراز و خود نیز چندان بلند بالاست که ایمی از ساقش از

زره بیرون می‌ماند.

به آبرویش از ابر باران می‌خواهند و به دستکاری می‌رسند.

خاکستر خانه‌اش بسیار است،^۱ و خود سروری فرزند سرور

خوراک دادن به مهمانان را تشویق می‌کند و آنان را پیرامون خود گرد

می‌آرد.

۱ - و به گزارش برخی، در برابر همه امور چنان دوران‌بش است که ...

۲ - م: کتاب‌های است از بسیاری رفت و آمد و مهمانی در يك خانه.

و چون ما به گردش در شهرها پردازیم
 برای فرزندان قبیله، سرای سرفرازی را بنیاد می‌نهد و آماده می‌نماید.
 همه با کدامانی، این آشتی را بایافتاری می‌خواستند^۱
 که کار ایشان همچون درختی بزرگ و خود ستودماند.
 آنچه را در شبگاهشان روان داشتند و گذاردند که گذاردند.
 و بامدادان با آرامش و در حالی بدرآمدند که دیگر مردمان در خواب بودند.
 آنان بودند که سهل بن بیضاء را خشنود برگردانده.
 که از این کار؛ هم محمد شادمان شد و هم بوبکر
 کی گروه‌ها در بیشتر کارهای ما شرکت می‌کردند.
 و ما پیش از این در گذشته‌ها دوستی می‌نمودیم،
 و ما در گذشته هیچ‌سختی را کردن نمی‌نهادیم و هر چه می‌خواستیم می‌یافتیم
 و سختی نمی‌نمودیم

ای بنیاد قبیله! به فریاد برسید.

آیا شما در میان افراد و جان‌های خویش و میان آنچه فردا می‌آرد بهره‌ای
 دارید؟

راستی را که من و شما همچنانیم که گویندمای گفته:

ای کوه اسود اگر توبه سخن آئی نه روشنگری خواهی پرداخت،^۲

طبقات ابن سعد ۱/ ۱۷۳، ۱۹۲، سیره ابن هشام ۱/ ۳۹۹ - ۴۰۴، عیون -

الاخبار از ابن قتیبه ۲/ ۱۵۱، تاریخ یعقوبی ۲/ ۲۲۲، استیعاب زندگینامه سهل بن

۱ - م - ترجمه این فراز پس از تصحیح متن آن از روی سیره ابن هشام ۱/ ۳۹۹ به عمل آمد و کل به صورت کل دگرگون گشت.

۲ - در این کوه مردی را کشته یافتند که کشته او شناخته نشد و بستگان او گفتند ای کوه اسود اگر تو سخن آئی پیش آمد را روشن خواهی کرد و این سخن ضرب‌المثل شد. از این نصیده بجز ایاتی که یاد کردیم آیات دیگری هم در دیوان ابوطالب هست که در دیگر جاها به آن برخوردیم.

بیضا ۵۷۰/۲ ، صفه الصفوة ۳۵/۱ ، الروض الافر ۲۳۱/۱ ، خزانه الادب از بغدادی
 ۲۵۲/۱ تاریخ ابن کثیر ۸۴/۳ ، ۹۶ ، ۹۷ ، عیون الاثر ۱۲۷/۱ ، الخصائص الکبری
 ۱۵۱/۱ ، دیوان ابی طالب ص ۱۳ ، سيرة حلبی ۳۵۷/۱ - ۳۶۷ ، سيرة زبني دحلان
 که در حاشیه اثر حلبی چاپ شده ۲۸۶/۱ ، ۲۹۰ ، طلبه الطالب ص ۹ ، ۱۵ ، ۴۴
 اسنى المطالب ص ۱۱ - ۱۳

ابن اثیر نیز داستان پیمان نامه را در کامل ۳۶/۲ یاد کرده و می‌نویسد :
 درباره این نامه و خورده شدن آن بوسیله موریانه و هم در پیرامون ستم‌ها و از
 خوبشاندان بریدن هائی که بنیاد نهاد ، ابوطالب سروده‌هائی گفته که از آن‌ها
 است :

« به راستی در کار این نامه پند و عبرتی بود .
 و هرگاه کسانی از گروه ما که این جا بودند گزارش آن را بشنوند به شکفت
 می‌آیند .

خداوند ، نشانه‌های کفر و آزار و گزند را از روی آن بسترده .
 و درباره گوینده حقیقت به هیچ گونه توانستند لکوهشی نمایند .
 کارهائی که می‌گفتند ، بیهوده و نادرست درآمد .
 و آنکس که چیزی نادرست از خود درآورد دروغگو است . »

۱۳

سفارش‌های ابوطالب در هنگام مرگ

از زبان کلیبی آورده‌اند که گفت چون ابوطالب را هنگام مرگ فرادید
 بزرگان قریش نزد او گرد آمدند و او گفت ای گروه قریش شما هم برگزیدگان
 خدا هستید در میان آفرید گانش و هم قلب نازیبايد، هم سرور فرمانروا میان شما
 است و هم دلبر مرد پیشکام و هم بسیار بخش و بزرگ و بداند که برای عربان هیچ
 بهره‌ای از ارجمندی و سرافرازی بر جای نتهاید مگر خود، آنرا احراز کرده و

آن را یافته‌اید پس به این کوه شما را بر مردم برتری‌ها است و ایشان را نیز به یاری همین به سوی شما دست افزایی است مردم برای شما جنگه‌اند و بر پیکار شما به دشمنی گرد آمده‌اند و من شما را سفارش می‌کنم به بزرگداشت این ساختمان (کعبه را می‌گوید) که در این کار هم خشنودی پروردگار است و هم برای داشتن زندگی و هم استواری گام. با خویشان خود پیوند کنید و از ایشان ببرید زیرا پیوستن و یکی به خویشان مرگه را فراموشکار می‌سازد (نادیرتر بسراغ آدمی آید) و هر شماره کسان می‌افزاید، ستمگری و مردم آزادی را رها کنید که این دوروش مردمی را که در سدهای پیش از شما بوده‌اند به پرتگاه یستی افکند دعوت کنندگان را بپذیرید و بر خواهند گان یخشائید که این دوشویه نیز آبرومندی شما را در زندگی و مرگه در بردارد بر شما باد به راستگویی و امانت داری که این دو شیوه دوستی خواص را به ارمغان می‌آورد و بزرگوار می‌شمارد میان نوده را پایمی نهاد و من شما را سفارش می‌کنم که با محمد بیکو رفتار کنید زیرا او امین قرشیان است و راست رو و عریان و سود همه سفارش‌هایی را که به شما کردم در بزرگداشت او گرد آورده‌ام و راستی را که او چیزی برای ما آورد که دل؛ آرا بپذیرفت و زبان از بیم دشمنی دیگران از پذیرش آن سر باز زد و بنده قسم که گویا بی‌سروپاهای تازیان و مردمان دور و بر و زیرستان شما را می‌نگرم که دعوت او را بپذیرند و سخن او را راست شمرند کار او را بزرگ دارند و او به یاری ایشان در کام مرگه فرود و سران قریش و بزرگان آن زیر دست شوند، سرافشان به ویرانی افتد و ناتوانان ایشان از خداوندان گردند و ناگهان می‌بینید کسانی که در برابر او از همه بزرگتر بوده‌اند از همگان بوی نیازمندتر کردند و کسانی که از او دورتر از همه بوده‌اند در نزد وی بهر مندتر از همه شوند، عربان دوستی خالص خود را برای او گذارند و دل خویش را برای وی صافی گردانند و افسار کار خویش را به او سپارند و آنان کرده قریش! پیرامون این خوبه‌هاوند پدری‌تان را بگیری، کار گزاران او و پشتیبانان گروهش بانیند بنده هیچ کس را ما و در پیش نگیرد مگر به راه راست افتد و هیچ‌کس

دین او را ستاند مگر دستکار گردد، اگر جان من روزگاری بیش از این می‌یابید و مرگم دیرتر روی می‌داد البته برای پاسخ‌گویی به سختی‌های او بر می‌خاستم و گرفتاری‌ها را از وی به دور می‌ ساختم

الروض الانف ۱/ ۲۵۹، المواهب ۱/ ۷۲، تاریخ الحمیس ۱/ ۳۳۹، ثمرات الاوراق که در حاشیه‌ی المستطرف چاپ شده ۹/ ۲، بلوغ الارب ۱/ ۳۲۷، سیره حلبی ۱/ ۳۷۵، سیره زبیری دحلان که در حاشیه‌ی کتاب حلبی چاپ شده ۱/ ۹۳، اسنی المطالب ص ۵ امینی گوید: این سفارش‌ها که لبالب است از ایمان و راه یافتگی؛ نشانه‌ای آشکار است بر این که او (ع) تصدیق زمانی‌اش را گذارده بود برای همین لحظاتی که دیگر از زندگی نومید شده بود چرا که بیشتر می‌توسید بوده او به چنان دشمنی‌ای با وی برخیزد که هجوم ایشان از هر طرف بر وی دایز در پس داشته باشد و این‌ها کار را به آنجا کشد که نیروها از هم بیاشد و وفاتش به ناتوانی گراید و آنگاه دیگر نتواند از رسول خدا (ص) دفاع کند - هر چند که ایمان به او را از همان نخستین روز در دل خود استوار ساخته بود - ولی چون مرگ را نزدیک دید و دانست که دیگر باینهان داشتن حقیقتش نمی‌تواند بداندگونه خدمت کند این بود آنچه را در تار و پود هستی‌اش حای داده بود آشکار ساخت و آن سفارش‌های جادوایی‌اش را درباره‌ی پیامبر بر زبان آورد.

۱۴

سفارش‌های ابوطالب به زادگان پدرش

ابن سعد در طغفات کبری آورده است که چون ابوطالب داهنگام مرگش فرا رسید زادگان عبدالمطلب را بنخواند و گفت شما تا آن گاه که از محمد سخن شنوی دارید و فرمان او را به کار می‌بندید همیشه در یکسوئی هستید، پس، از او پیروی کنید یاری‌اش دهید تاراه راست را بیابید و بر بنیاد يك روايت نیز: ای گروه هاشمیان! از محمد فرمان برید و سخن

اورا راست شمارید تا دستکار شوید و راه راست را بیابید

این سفارش‌ها را هم در تذکره سبط می‌توان یافت. ص ۵ - وهم در الخصایص الکبری ۸۷/۱ و در سيرة حلبی ۱/۳۷۲ و ۳۷۵ و هم در سيرة زینبی دحلان که در حاشیه حلبی چاپ شده ۱/۹۲، ۲۹۳ و هم در اسنی المطالب ص ۱۰ و برزنجی نیز این حدیث را نشانه‌ای می‌شمارد بر ایمان ابوطالب، و چه بیکو نشانه‌ای هم و گوید: می‌گویم خیلی بعید است که او، راه راست یافتن را در پیروی پیامبر بداند و دیگران را به این کار دستور دهد ولی خود روی از آن برتابد.

امینی گوید: خرد درست راهی نمی‌یابد که بتواند بگوید این همه سخنان و واکنش‌های ابوطالب هیچکدام نه نشانه‌ای از تسلیم او در برابر دین یگانه پرستی است و نه دلیل بر راست شمردن کسی که داعی آن بوده (ص) و گر نه پس چه چیزی او را بر آن داشته که سخت‌گیری‌های قریش را بر خود هموار سازد و آن همه آزارها از ایشان ببیند و زندگی بی دغدغه خویش را با ناگواری‌ها تلخ نماید به ویژه آن روزگاری را که خود و برگزیدگان خاندانش در آن دره گرفتار بودند نه زندگی آسوده‌ای داشتند و نه معیشتشان به سادگی می‌گذشت نه امنیتی داشتند که پشت گرم به آن باشند و نه خطرات و گزندها از ایشان دور می‌شدا و از دست نوده خویش، آزاده‌ها و بریدن پیوند خویشاوندی و سختدلی‌های دردناک را بر خود هموار می‌ساخت پس اگر مسلمان بود چه انگیزه‌ای او را به این همه فداکاری‌ها واداشت و چه انگیزه‌ای چندین سال وی را در دره گرفتار و پابند ساخته بود؟ طرفداری از کاری که خودش آن را راست نمی‌شمرد و حق بودن آن را باور نمی‌داشت؟ نه بخدا این‌ها همه نبود مگر از سرایمانی استوار و راست شمردن و سرفروود آوردن و پذیرفتن آنچه پیامبر اسلام آورده بود که خوانندگان با موشکافی در جزئیات هر کدام از این سرگذشت‌ها می‌توانند آشکارا به همین نتیجه برسند و گر نه خویشاوندی، و نزدیکی به تنهایی نمی‌توانست او را به هموار ساختن این همه سختی‌ها وادارد چنانکه برادرش ابولهب را و

نداشت و تازه گرفتم که خویشاوندی؛ او را بعد از دفاع از وی (ص) می خواند ولی دیگر نه آن را نمی داشت که آشکارا سخن او را راست شمارد و بگوید که آنچه او آورده حق است و به راستی او پیامبری است همچون موسی که نام وی در نامه های نخستین نگارش یافته و هر که از او پیروی کند راه یافته و گمراه کسی است که از راه او بگردد و به آن پشت کند و امثال این تصریحاتی که با همه پیروی خود آشکارا آن ها را باز نموده و با بلندترین آواز خویش، مردم را به سوی او (ص) خوانده.

۱۵

حدیثی از ابوطالب

ابن حجر در اسبابه ۴/ ۱۱۶ از طریق اسحاق بن عیسی هاشمی و او از ابودافع آورده است که گفت شنیدم ابوطالب می گفت: از برادرزاده ام محمد بن عبدالله شنیدم که می گفت پروردگار او را فرستاده است برای استوار ساختن پیوند میان خویشان و برای این که تنها خدا را بپرستند و با او دیگری را پرستند، و محمد نیز راستگو و درستکار است.

این گزارش را سید زینبی دحلان نیز در ص ۶ از اسنی المطالب یاد کرده و می نویسد: خطیب آن را آورده، سید فخر بن معد نیز در ص ۲۶ از کتاب الحجة از طریق حافظ ابو نعیم اصفهانی آن را آورده و با استادی دیگری آن را از راه ابوالفرج اصفهانی آورده است و شیخ ابراهیم حنبلی در نهاية الطلب نیز از زبان عروه ثقفی آورده که گفت شنیدم ابوطالب (ص) می گوید برادرزاده ام که راستگو و درستکار است و بخدا سو کند که بسیار راستگو است مرا خبر داد که پروردگار او را فرستاده است به استوار ساختن پیوند میان خویشان، و بر پا داشتن نماز و دادن زکات و هم گفته: سپاسگزار باش تا روزی بری کفر مودرت تا عذاب بینی

۳

آنچه خاندان و کسانش از او گزارش کرده‌اند

فقط از زبان سیان

اگر هاشمیان و فرزندان عبدالمطلب و زادگان ابوطالب را بنکریم هر سخنی که در این زمینه از ایشان رسیده آوائی بلند است به ایمان استوار او و این که آنچه او در یاری پیامبر اکرم (ص) به انجام آورده انگیزه‌اش کردن نهادن به دعوت او (ص) بوده است، از سومی هم اهل يك خانه رویدادهائی را که در آن گذشته بهتر از دیگران می‌شناسند این اثیر در جامع الاصول می‌نویسد به عقیده اهل بیت (ع) هیچ کس از عموهای پیامبر (ص) مسلمانی نگرفت مگر حمزه و عباس و ابوطالب پایان.

آری ایشان با همه نیروی خویش و در همه روزگاران و میان همه نسل‌هاشان آواز به بازگویی این اعتقاد برداشته و هر چه آشکارتره سخن کسانی را که در این زمینه با ایشان مخالفت نموده‌اند مردود شمرده‌اند شعر:

و چون حذام سخنی گوید آن را راست شمارید .
که سخن همان است که حذام گفته.

۱

ابن ابی‌الحدید در شرح خود ۳/۳۱۲ می‌نویسد با اسناد بسیار که در رأس برخی از آنها عباس بن عبدالمطلب و در رأس برخی دیگر ابوبکر بن ابی‌فضافه قرار دارد گزارش شده که ابوطالب نمرود مگریس از آن که گفت لا اله الا الله محمد رسول الله و این گزارش معروف است که ابوطالب در هنگام مرگ سخنی آهسته بر زبان راند که برادرش عباس آن را بشنید^۱ و هم از علی (ع) روایت شده که گفت

۱ - برگردید بصیرة ابن هشام ۲/۲۷۲ ، دلائل النبوة اریهقی ، تاریخ ابن کثیر ۲/۱۲۳ ، چون الاثر او ابن سید الناس ۱/۱۳۱ ، الاصابة ۲/۹۱۶ ، المواهب اللدنیة ۱/۷۱ ، السيرة الحلیة ۱/۳۷۲ ، سيرة دحلانی در حاشیة حلی ۱/۸۹ ، اسنی المطالب ص ۲۰

به راستی ابوطالب مردم مگر پس از آنکه رسول خدا (ص) را از خویشتن خشود ساخت.

و ابوالفدا و شعرائی از زبان ابن عباس آورده‌اند که چون بیماری ابوطالب سخت شد رسول خدا (ص) او را گفت عمو! آن - کلمه گواهی به توحید و به رسالت پیامبر - را بگو تا در روز قیامت، شفاعت از تو را روا بشمارم ابوطالب به او گفت برادر زاده‌ام اگر بیم از دشنام و از این بود که قریش گمان برسد من از مرس مرگه آن را گفته‌ام البته آن را می‌گفتم ولی چون مرگه ابوطالب نزدیک شد آغاز کرد به تکان دادن لباسش و عباس گوش خود را داد و سخن او را شنید و گفت برادر زاده‌ام! به خدا سوگند کلمه‌ای که به او دستور دادی بگوید به راستی آن را گفت رسول خدا (ص) گفت ای عمو! ستایش خدای را که تو را راه نمود^۱ و سید احمد زینی دحلان در سیره حلبی^۲ ۹۳/۱ - می‌نویسد: شیخ سجیحی در شرح خود بر شرح جوهره التوحید از قول امام شعرائی و مسبکی و جماعتی نقل کرده است که در دستی حدیث بالا - یعنی حدیث عباس - نزد برخی از صاحبان مکاشفات ثابت شده و مسلمان بودن او نزد ایشان عقیده‌ای درست است.

امینی گویند: ما این حدیث را تنها برای همسازی با این گروه آورده‌ایم و گرنه ابوطالب چه نیاز بایسته‌ای داشت که در هنگام مرگ، آن دو کلمه‌ای را بر زبان براند که زندگی گرابهای خود را استوار ساخته بود یا آواز دادن به مفهوم آن - در شمر و ترخویش - و به خواندن مردم به پذیرفتن آن، و بادقاع از آشکار کننده آن، و با هموار ساختن هراس و بیم‌های ترخویش تا آخرین دماز زندگی برای پاسداری از آن؟ با همه این‌ها دیگر ابوطالب چه نیاز بایسته‌ای داشت که این دو کلمه را همچون دو چیز نو و تازه بر زبان براند؟ او کی کافر بود و کی کمره بود تا با گفتن

۱ - تاریخ ابوالفدا ۱۲۰/۱ - کشف الغمه از شعرائی ۱۳۲/۲

۲ - م. این جمله افتادگی جایی دارد چون باید باشد... دحلان در سیره دحلانی که در حاشیه سیره حلبی چاپ شده.

آن دو کلمه ایمان آورد و به راه دین افتاد مگر سخنی را که درس ۲۵۴ از زبان او
آوردیم خود گونه‌ای از همین گواهی دلخواه‌یست که می‌گوید:

بیکان مردم بدانند که محمد

دستیار موسی و مسیح بن مریم است

او نیز برای ما کیشی آورد مانند آنچه ایشان آوردند

پس همه ایشان ما را به فرمان خدا راهنمایی می‌کنند و از بدی‌ها بازمی‌دارند

البته شهادت کتاب خود می‌خوانید که او

گفتاری راستین دارد و سخن او از سر نادانی نیست

و نیز سخن او که درس ۲۵۶ گذشت:

درستکار است بندگان او را دوست دارند و فرمانروای هستی خویش گرفته‌اند

و آن هم بامهر پروردگاری که بر همه مهرها چیرگی دارد.

او پیامبری است که از سوی پروردگارش به‌ادوحی می‌شود

و هر که چنین سخنی را نپذیرفت از پشیمانی، لب بدندان خواهد گزید

و نیز سخن او که درس ۲۵۶ گذشت:

مگر نمی‌دانید که ما محمد را پیامبری همچون موسی شناخته‌ایم

که در نخستین نامه‌ها یاد او رفته است.

و نیز سخن او که درس ۲۵۹ گذشت:

و هم از ستم بر پیامبری که آمده مردم را به راه راست می‌خواند

و به پیروی از فرمانی که از نزد پروردگار عرش آمده‌است.

و نیز سخن او که درس ۲۶۰ گذشت:

بی هیچ‌گونه خواری، آشکارا کار خود را دنبال کن

و دل خوش‌دار و دیدمات روشن‌یاد.

ما را به راه راست خواندی و دانستم که تو بی‌گناه منی

و البته که تو به دعوت برخاستی و خود امین و درستکار بودی
و به راستی من دانهام کیش محمد
از بهترین کیش‌های آفریدگان است
و نیز سخن او که در ص ۲۶۲ گفت:
با به کنایی شکفت بگروید
که بر پیامبری همچون موسی یا یونس فرود آمده است.
و نیز سخن او که در ص ۲۶۵ گفت:
من ! پیامبر - همان پیامبر خدای فرما را - را با خمشیری باری دادم
که همچون آذرخش‌ها می‌درخشید
مانند پاسداری دل‌سوز
از برانگیخته خدا پشتیبانی و پاسداری می‌کنم
و نیز سخن او که در ص ۲۷۰ گفت:
پس پروردگار بندگان ما باری خویش او را پشتیبان باشد
و کیشی را آشکار سازد که باطل را درمرز و بوم حقیقت آن ؛ راه نیست
و نیز سخن او که در ص ۲۹۷ گفت:
به خدا نه من و نه هیچکس از فرزندانم که گوهر یدک داشته باشد،
دست از پیامبر بکشیده و نخواهد کشید
مالیم و این پیامبر ، او را یاری می‌کنیم
و دشمنان را با سرنیزه‌ها از گرد او می‌زیم
و نیز سخن او که در ص ۳۷۹ گفت:
آیا می‌خواهید محمد پیامبر را بکشید؟
شما با فرونی و درازی کیفرهای خود در نافر خندگی مخصوص شده‌اید
و نیز سخن او که در ص ۲۹۸ گفت:
ای ابویعلی بر کیش احمد شکبیا باش

و نمونه‌ای برای کیش (با آشکارکننده آن) باش تا با شکستی به پیروزیرسی

آنکس را که از نزد پروردگارش، حق را آورده است
به راستی و با اراده، یاسدار و یشتیبان باش، حمزه کافر مدّاش
که به راستی من شادمان می‌شوم که بگوئی تو ایمان آورده‌ای
پس در راه خدا رسول خدا را یاری کن
و نیز سخن او که ابوالفرج اسفهای گزارش کرده است:
فریش می‌بندارند که احمد جادوگر است.
سوگنده پروردگار شترانی که پای کوبان روی به سوی کعبه می‌تارند،
اینان دروغ می‌گویند
من همیشه او را به راست‌گوئی می‌شناختم
و او، هم برودیمها و عنیمتها و همه دارائی‌ها و هم بر حرمتها و جای‌های
محفوظ، امین است.

و نیز سخن او که چنانچه درس ۷۲ از کتاب الحجة آمده از طریق ابوالفرج
اسفهای گزارش شده و چنانچه در تفسیر ابوالفتوح ۲۱۲/۴ آمده از طریق حسن
بن محمد بن جریر:

به کسانی از کنایان که در ازجندی به سر می‌برند،
و هم به دارندگان سر بلندی‌ها و دهشکاران بگوی.
به راستی از نزد خداوند فرمانروا، برانگیخته‌ای به نزد شما آمد
پس او را با کارهای شایسته پذیرا گردید.
و احمد را یاری دهید که از نزد خداوند حامی‌ای بر تن او است
که هیچ کس نمی‌تواند بر آن چیره شود.
و نیز سخن او در میان اشعارش که در شرح ابن ابی‌الحدید ۳۱۵/۳ آمده
است:

«پس بهترین هاشمیان احمد است

که رسول خدا است در دوران قنوت»^۱

که اگر درباره یکی از صحابه، صد يك این گزارش‌ها نیز می‌رسید با ساز و دهل به گوش همه می‌رسانیدند و کسانی که در باطن مناقب درباره برخی از صحابه به گزافگوئی افتادند و برای پر کردن مشکه خود دست به دامن هر آب پراز چرك و پلیدی می‌شوند، با داشتن چنین دست‌افزاده‌ها، البته گوش‌ها را از بوق و کرنا کر می‌کردند ولی می‌بینیم که همین‌ها برایشان سخت است که مسلمانی ابوطالب را دریابند هر چند هزاران گونه از این سخنان را به بانک و آواز بلند بگوش همه رسانده باشد! و چرا؟ من نمی‌دانم.

۲

ابن سعد در طبقات خود ۱/۱۰۵ از زبان عبیدالله بن ابی رافع و او از زبان علی آورده است که گفت چون رسول خدا (ص) را از مرگه ابوطالب آگاه ساختم بگریست و سپس گفت بر داورا عمل ده و کفن کن و در خاک پنهان نمای خدا او را بیا مرزد و بروی رحمت آورد.

و در عبارت واقعی آمده است: پس به سخنی بگریست و سپس گفت برو

او را غسل ده الخ

گزارش بالا را چنانچه در اسنی المطالب ص ۲۱ آمده است این‌ها کمر آورده - به همین گونه بیهقی در دلائل النبوة - سبط ابن جوزی نیز در ص ۶ از تذکره آن را یاد کرده و ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/۳۱۴ و حلی در سیره ۱/۳۷۳ و سید زینی دحلان در سیره خود که در حاشیه حلی چاپ شده ۱/۹۰ و هم مرزبانی در رجاء ابوطالب که به نقل اسنی المطالب ص ۳۵ وی حدیث گانه نیز داری

۱ - در این بیت اشاره‌ای است به این آیه: فرستاده ما به دوری قنوت پیامبران بسوی شما آمده که (حق را) برای شما روشن می‌کند. سروده های بالا را در کتابها المعجة از سید فخار ص ۷۲ نیز می‌توان یافت.

خود را در صحیح بودن آن آورده و در همین کتاب اخیر است که ابو دادود و ابن خارود و ابن حزمه نیز آن را گزارش کرده‌اند و همانجا است که: پیامبر (ص) تنها برای پرهیز از گردن بیخردان قریش بود که در پی خنازماش راه نیفتاد و نماز نکردنش بر او نیز از این بود که آن روزها نماز میت واجب نشده بود.

از اسلمی و جز او رسیده است که ابوطالب در نیمه شوال و ده سال پس از آبی در گذشت که رسول خدا (ص) بد پیامبری رسید و خدیجه نیز يك ماه و پنج روز پس از او در گذشت و دل رسول خدا (ص) در ماتم دی و عموی خویش انباشته از اندوهی سخت شد تا حائی که آن سال را سال اندوه نامیدند.

طبقات ابن سعد ۱/ ۱۰۶، امتاع از مقریزی ۲۷، تاریخ ابن کثیر ۳/ ۸۳۲، سیره حلبی ۱/ ۳۷۳، سیره زینی دحلان در حاشیه حلبی ۱/ ۲۹۱، اسنی المطالب ص ۱۱
 شایان توجه: ابن سعد در گذشت ابوطالب را چنانکه دیدی در نیمه شوال دانسته و ابوالفدا در تاریخ خود - ۱/ ۱۲۰ - می نویسد او در ماه شوال در گذشت و قسطلانی در مواهب ۱/ ۷۱ اعتقاد به وفات او را در شوال، به برخی که ۸۰ نمرده نسبت داده و مقریزی در امتاع ص ۲۷ می نویسد او در آغاز ذی قعدة - و نه گفته برخی در نیمه شوال - در گذشت و زرقانی در شرح مواهب ۱/ ۲۹۱ می نویسد: پس از خروج هاشمیان اردو در ۱۸ رمضان سال ۱۰ از بهشت در گذشت و در استیعاب می نویسد: در آغاز ۵۰ سالگی پیامبر از دره خارج شدند و شش ماه پس از آن، ابوطالب در گذشت پس وفات او در ماه رجب بوده است. پایان. و این چند سخنی در گزارش های شیعه نیز دیده می شود.

۳

بیهقی از ابن عباس گزارش کرده است که چون پیامبر (ص) از سر جنازه ابوطالب مرگشت گفت: ای عمو! یادداشت با پیوند خویشاوندی باد و سزائی لیکو بگیری. و به عبارت گزارش خطیب: چون پیامبر از سر جنازه ابوطالب بر می گشت

گفت: ای عمو! پاداشت با همان پیوند خویشاوندی بادو خدا تو را سرای نیکو دهد
 دلائل النبوة از بیهقی، تاریخ خطیب بغدادی ۱۳/ ۱۹۶، تاریخ ابن کثیر
 ۳/ ۱۲۵، تذکرة سبط من عنهایة الطلب از شیخ ابراهیم حنفی^۱ - البته به وساطت
 طرائف ص ۸۶ از آنجا نقل می کنیم - اسبابه ۴/ ۱۱۶، شرح شواهد مغنی ص ۱۳۶.
 و یعقوبی در تاریخ خود می نویسد ۲/ ۲۶ چون رسول خدا را گفتند که
 ابوطالب در گذشت این گزارش بردل اوسی گران آمد و می تابی او سخت شد
 سپس به درون آمد و چهار بار سمت راست و ۳ بار سمت چپ از پیشانی او را دست
 کشید و گفت: عمو! کودکی را پروردی و یتیمی را سرپرستی نمودی و بزرگسالی
 را پاری دادی خدا از سوی من تو را پاداش نیکو دهد، پس در حلوی نابوتش به
 راه افتاده پیرامون آن چرخ می خورد و می گفت پاداشت با همان پیوند خویشاوندی باد
 و سزائی نیکو مگیری.

۴

از زبان اسحاق بن عبدالله بن حارث آورده اند که عباس گفت ای رسول خدا
 آیا امید داری که ابوطالب بهر ای بیابد گفت من از پروردگارم هر نیکویی را
 (برای او) امید دارم

گزارش بالا را ابن سعد در طبقات ۱/ ۱۰۶ با سندی صحیح آورده که همه
 میابجین آن موثق و از بازگوگران نامبرده در صحاح اند و عبادت اند از عفان بن
 مسلم، حماد بن سلمة و ثابت بنانی و اسحاق بن عبدالله.

به نوشته الخصائص الکبری ۱/ ۸۷ ابن عساکر نیز آن را گزارش کرده و
 به نوشته طرائف ص ۶۸، فقیه حنفی^۲ شیخ ابراهیم دینوری آن را در نهایة الطلب
 گزارش کرده و نیز ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/ ۳۹۱ و سیوطی در التعمیم
 و المنعم ص ۷ به نقل از ابن سعد آن را آورده اند.

۵

از اس من مالك آورده‌اند كه گفت اعرابی به نزد رسول خدا (ص) شد و گفت ای رسول خدا در حالی كه نزد تو آمدم كه نه حتی هیچ شتر مانده‌ای داریم تا نالد و نه هیچ كودكی كه چاشت خورده باشد پس این سروده‌ها را بر زبان دراند:

و در حالی نزد تو آمدم كه دخترم از سینه‌اش خون می‌آمد
و مادر كودك شیرخوار از پریشانی خویش بهاد نمی‌پرداخت
و كودك را از خواری و كرسنگی و ناتوانی با دو دست خود بیفكند
چرا كه دشتش به هیچ سیاه و سفیدی نمی‌رسید
از آنچه مردم می‌خوردند هیچ چیز نزد ما نیست
مگر حفظ و علهز^۱ است

ما را هیچ راهی مانده است مگر كریختن بسوی تو

و مگر مردم جز آستان پیامبران به كجا می‌توانند بگریزند ؟

پس رسول خدا (ص) در حالی كه از نگرانی، دامن جامه‌اش بر زمین می‌كشید برخاست تا بر فراز منبر شد و خدای تعالی را بستود و بر او ثنا گفت و آنگاه گفت :
ما را خدا یا ما را با بادانی پناه دهنده و پیوسته بارنده سیراب كن كه بر همگان یار
و باز نایستد تا كشته‌ها را با آن برویانی و پستان جانوران را پراز شیر گردانی و
زمین را پس از مرده بودن آن زنده سازی، كه به این گونه بیرون می‌شوید

هنوز دعا به پایان نیامده بود كه آذرخشها در آسمان به يكدیگر برخوردند
و مردم عوام شیون كنان آمدند و گفتند ای رسول خدا بیم داریم كه بسیاری
باران، ما را غرق كند گفت (خدا یا) آن را بر پیرامون شهر ما یار نه بر خود ما
پس ابر همچون پرده‌ای از آسمان مدینه بر طرف گردید و رسول خدا (ص) بخندید
تا دندان‌هایش نمایان شد و گفت نيكوئی بسیار از خداوند بر اموال باد كه

۱ - موعی خوراکی كه از خود و پشم درختكالی می‌ساختند و برخی گفته‌اند گیاهی بود
كه در سردسیر حلبیان می‌روید.

اگر اکنون زنده بود چشمت روشن می شد کیست شعر او را برای ما بخواند علی بن ابیطالب که خدا رویش را گرامی دارد گفت ای رسول خدا گویا مقصودت همان شعر است که گوید:

سپید روئی که به فرخندگی آبرویش از ابر باران می خواهند
پناه پدر مردگان است و نگاهبان بیوه زنان.^۱

گفت آری پس او ایانی از قصیده‌ی را برخواند و رسول خدا همچنان بر سرمهر برای ابوطالب آمرزش می خواست سپس مردی از کنایان برخواست و چنین سرود:

دستایش تو را و برای تو است از زبان سپاسگزاران

که به آبروی پیامبر، از باران سیراب شدیم

او خداوند پروردگار خود را دعائی کرد

که همراه با آن دعا دیده خود را به رحمت او دوخت.

و آنگاه زودتر از گذشت لحظاتی که برای افکندن چادر^۲ لازم باشد

چکه‌های باران را دیدیم که شتaman همچون مردارید فرو بارید

ابرها هرچه سخت تر باریدند و سیل‌ها به جوش آمدند

و خداوند بوسیله آنها

مناطق بلند مضریان را از بی آبی برهائید

پس پیامبر، چنان که همویش ابوطالب گوید

سپید روئی درخشان چهره است

که به آبروی او خداوند ابرها را به ریزش می دارد

و این دیدنی همان شنیدنی و چهره بروئی همان گزارش است.^۳

۱- ترجمه رواست که در خود القدير ردی چاپ شده و تصحیح آن با مراجعه به ج ۲ ص ۲

انجام گرفت

۲- برگردید به ترجمه فارسی عدیر ص ۱۲ از ج ۲

رسول خدا (ص) گفت اگر سراینده‌ای؛ نیکو سخن کند توهمانی.
 اعلام النبوة از ماوردی ص ۷۷ بدایع الصنائع ۱/ ۲۸۳ شرح ابن ابی الحدید
 ۳۱۶/۳ سیرة حلبیة، عمدة القاری ۳/ ۴۳۵، شرح شواهد مغنی از سیوطی ص ۱۳۶
 سیرة ذبئی دحلان ۱/ ۸۷ اسنی المطالب ص ۱۵ طلبة الطالب ص ۴۳
 چنانچه در اسنی المطالب آمده بر زبجی گوید: این که پیامبر (ص) گفته:
 بیکوئی بسیار از خدا بر ابوطالب باد گواه آن است که اگر او می دید پیامبر
 سر منبر از خدا ماران می خواهد شادمی شد و چشمش روشن می گردید و این گواهی
 پیامبر (ص) است که به سود ابوطالب و پس از مرگ وی داده و می رساند که او
 از گفته‌های پیامبر (ص) شادمی شد و چشمش روشن می گردید و این بود مگر برای
 رازی که در دل وی سنگینی می کرد و آن عادت بود از راست شمردن بهوت
 او و معرفتی که به کمالاتش داشت. پایان

امینی گوید: گروهی این حدیث را که درباره ماران خواستن پیامبر (ص)
 است آورده و فراز [بیکوئی بسیار از خدا بر ابوطالب باد] را انداخته اند و بهتر از
 من می دانی که در این دستبردی کمزده اند چه هدف و خواستی داشته اند که از
 دریافتن آن باید غافل باشیم.

۶

ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/ ۳۱۶ می نویسد: در سر گذشت نامه‌ها و
 بیکار نامه‌ها آورده اند که چون در روز بدر، یای ابو عیینة بن^۱ حارث بن مطلب با
 زخمی که به دست عتبة بن ربیعہ باشیبه خورد قطع شد، علی و حمزه به کمک وی
 شتافته و وی را از چنگ او رهانیدند و با شمشیر خویش عتبة را زدند تا کشته شد و بار
 همراه خویش را از سر دگام برداشته به سوی هودج بردند و در برابر رسول خدا (ص)

۱- ظاهراً کلمة «یای» زائد و تنهائیده درست است برگردید به ص ۷۵ و ۷۴ و نیز به ابن ابی
 الحدید ۳/ ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۲۷۸ و نام حد او نیز عبدالمطلب است نه مطلب

نهادند در حالیکه مغز استخوان پایش روان بود و گفت ای رسول خدا اگر ابوطالب زنده بود درمی یافت که راست گفته آیتا که گفته :

«سوگند به خاتمه خدا دروغ پنداشته‌اید که ما محمد دارا می کنیم ،

و در راه پاسداری از او به تیزه پرانی و تیراندازی نخواهیم پرداخت

بلکه او را یاری می نمائیم تا آنکه که خود در پیرامون او به خاک افتیم

و همسران و فرزندان خود را به فراموشی سپاریم»

گفته اند که آن هنگام رسول خدا (ص) برای او و ابوطالب از خدا

آمرزش خواست .

۷

آورده اند که رسول خدا (ص) به عقیل بن ایطالب گفت : ای ابو یزید من از

دو جهت تو را دوست دارم یکی برای خویشاوندی ات با من و دیگری به خاطر این

که می دانی ابوطالب تو را دوست داشت

گزارش بالا را ابو عمر در استیعاب ۲/ ۵۰۹ آورده است و بنوی و طبرانی نیز

به نقل ذخائرالمقبی - ص ۲۲۲ - آن را آورده اند، همچنین در تاریخ الخمیس ۱/ ۱۶۳

و بهجةالمحافل ۱/ ۳۲۷ از عمادالدین یحیی عامری نیز می توان آن را یافت. ابن ابی

الاحد بد نیز در شرح خود ۳/ ۳۱۲ آن را آورده و می نویسد این حدیث از مرتبه

خبر واحد گذشته و بمرتبه مشهور و مستفیض رسید. هیشمی نیز در مجمع الزوائد

۹/ ۲۷۳ آن را آورده و گوید میانه بیان گزارش آن از موثقانند .

این نیز گواهی راستین است بر این که پیامبر (ص) به مؤمن بودن عمویش

اعتقاد داشته و گریه محبوب بودن کسی در دینة يك كافر، چه ارزشی دارد تا موجب

شود که او (ص) آن فرزند محبوب را دوست بدارد و این سخن را هم که رسول خدا

(ص) به عقیل گفته پس از مسلمان شدن وی بوده چنانچه امام عامری در بهجةالمحافل

آشکارا این مطلب را بیان کرده و می‌نویسد: در این هنگام بود که عقیل بن ابیطالب هاشمی مسلمان شد و چون اسلام آورد پیامبر (ص) به او گفت: ای ابویزید... و جمال‌الدین اشعری یعنی در شرح بهجة به تفسیر این حدیث که می‌رسد می‌نویسد دوستداران را شایسته چنان است که دوست دوست را نیز دوست بدارند.

آیا به شگفت نمی‌آئی که ابوطالب دین پیامبر (ص) را گردن نهاده باشد - که از چنین پنداری بخدا پناه می‌بریم و آنگاه مازهم رسول، او را دوست بدارد و پس از مرگش نیز دوستی خود را آشکار سازد و عقیل را هم دوست بدارد چون پدرش او را دوست داشته است؟

۸

ابو نعیم و غیره از زبان ابن عباس و دیگران آورده‌اند که گفتند: ابوطالب پیامبر (ص) را چندان سخت دوست می‌داشت که فرزندان خود را مانند او دوست نمی‌داشت و او را بر فرزندان خود مقدم می‌شمرد و از این روی جز در کنار او نمی‌آرمید و چون بیرون می‌رفت او را نیز با خود بیرون می‌برد.

و چون ابوطالب در گذشت، قریش چنان آزارهایی به او رساندند که در زندگی ابوطالب امید نداشتند مانند آنها را به‌وی رسانند تا آنجا که یکی از او پاشی قریش به‌وی برخورد و خاک بر سر او پاشید رسول خدا (ص) به خانه‌اش درآمد در حالیکه خاک بر سرش بود یکی از دخترانش برخاسته و خاک را از او می‌شت و می‌گریست و رسول خدا (ص) به او می‌گفت دختر کم گریه مکن که خداوند پدرت را نگاه خواهد داشت، از دست فرشتگان هیچ بیش آمد تا خوش آیندی به من رسید تا ابوطالب در گذشت.

و در عبارتی: همیشه قریش از آسیب رساندن به من هراسان و بیمناک بودند تا ابوطالب در گذشت.

و در عبارتی: همیشه قریش از آسیب رساندن به من دو هراس بودند تا ابوطالب در گذشت.

تاریخ طبری ۲/۲۲۹، تاریخ ابن عساکر ۱/۲۸۴، مستدرک حاکم ۲/۶۲۲
تاریخ ابن کثیر ۳/۱۲۲، ۱۳۴، الصفوة انابن جوزی ۱/۲۱، الفائق از زمخشری
۲/۲۱۳، تاریخ الخمیس ۱/۲۵۳، سیرة حلبی ۱/۳۷۵، فتح الباری ۷/۱۵۳-۱۵۴ شرح
شواهد مغنی ص ۱۳۶ به نقل از بیهقی، احسن المطالب ص ۱۱، ۲۱، طلبة الطالب
ص ۴، ۵۲



از زبان عبدالله آورده‌اند که در روز بدر چون رسول خدا(ص) به کشتگان
مشرکان نگرست که افتاده بودند به ابوبکر گفت اگر ابوطالب زنده بودمی داشت
که شمشیرهای ما گردنکشان را در ربود(مقصود اشاره به این بیت ابوطالب است)
دروغ گفتید و سو کنند به خانه خدا که اگر آنچه می بینم به صورت جدی
در آید

تبع‌های مابابیکر گردنکشان آشنا خواهد گشت
اغانی ۱۷/۲۸ طلبة الطالب ص ۳۸ به نقل از دلائل الاعجاز.

۱۰

حافظ کنجی در ص ۶۸ از کفایة بدون زنجیره‌ای پیوسته از طریق حافظ
ابن فنجویه از ابن عباس آورده‌است که پیامبر (ص) به علی گفت اگر من خواستم
کسی را به جانشینی برگزینم هیچکس سزاوارتر از نویست زیرا تو در اسلام
پیشینه‌ای بیکو داری و بار رسول خدا خویشاوند نسبی و سببی هستی و سرور زنان
مؤمنان فاطمه نزد تو است و پیش از همه این‌ها گرفتاری‌هایی که ابوطالب (درداء
من بر خود هموار ساخت) هنگامی که قرآن: فرود آمده به نزد من شد و من مشتاقم
که خدمت وی را پس از او در باره فرزندش جبران کنم.

امینی گوید: مضمون هیچ يك از این احادیث با کافر بودن ابوطالب سازگار
یست زیرا او(ص) جانشین خود امام را دستور نمی‌دهد که کافری را کفن کند و

غسل دهد، و به گونه ای که در حدیث سوم می بینیم نیز برایش آمرزش نمی خواهد و برای رحمت نمی فرستد و نه فقط چنانچه در حدیث چهارم می بینیم امید همه گونه پاداش یکو را در برادر او ندارد بلکه اندکی از آن را نیز امید ندارد و چنانچه در حدیث باران خواستن می بینیم از خداوند خیر بسیار برای او نمی خواهد و چنانچه در حدیث ششم آمده برای او آمرزش نمی خواهد و نیز عقیل را بخاطر محبوب بودن در دیده او دوست نمی دارد زیرا کافر بودن کسی مانع از آن است که يك مسلمان حتی یکی از این گونه واکنش ها را در برادر وی انجام دهد. چه رسد به همه آنها و چه رسد که آن مسلمان، خودش پیامبر اسلام (ص) باشد که آشکارا این گفتار خدای گرامی را بر زبان می راند: یعنی که گروهی با گردیدن به خدا و بروز بازپسین، کسانی را که با خدا و رسول او مخالف باشند دوست گیرند هر چند پدران یا پسران یا برادران یا ابا یا پسران باشند. سوره مجادل.

و نیز این گفتار خدای تعالی را: ای مؤمنان، دشمن من دشمن خود را دوست نگیرید که با ایشان طرح دوستی افکنید در صورتی که آنها به این حق که به سوی شما آمده کفر می ورزد. سوره ممتحنه ۶۰

و نیز این گفتار خدای تعالی را: ای مؤمنان پدران و برادران خویش را اگر کفر را بر ایمان برگزیدند بدوستی نگیرید کسانی از شما که با ایشان دوستی کنند خودشان شمشیر شوند. سوره توبه آیه ۲۳

و نیز این گفتار خدای تعالی را: اگر بخدا و پیامبر و آنچه بروی فرود آمده ایمان داشتند کافران راه دوستی نمی گرفتند. سوره مائده آیه ۸۱، و نیز آیات دیگر. مشخصانی پاکیزه:

تمام رازی در فوائد خود به اسناد خویش از عبدالله بن عمر آورده است که گفت رسول خدا (ص) گفت چون روز قیامت شود برای پدرم و مادرم و برای عمویم ابوطالب و برای برادری که پیش از اسلام داشتم شفاعت خواهم کرد
دخائر العقبی ص ۷، الدرر المنیفة از سیوطی ص ۷، مالک الحنفی ص ۱۴ که

می نویسد: ابونعیم و دیگران آن را آورده اند و در آن تصریح شده که برادر پیامبر
برادر شیرین ادویه، طریق گزارش این حدیث، یکی نیست و برخی از آنها مؤید
برخی دیگر است زیرا يك حدیث، هر چند ضعیف باشد اگر طرق بسیار داشت قوی
می شود و برترین طرق آن نیز حدیث ابن مسعود است که حاکم آن را صحیح شمرده
و در تاریخ یعقوبی ۲/۲۶۶ می نویسد: ازاد (ص) روایت شده که گفت: خدای
عزوجل بهداستی مرا وعده کرده که در باره چهار کس سپندم، مادرم، عمویم، برادری
که پیش از اسلام داشتم - (یکی خواهد نمود)

ابن جوزی بدون زنجیرای پیوسته با اسناد خود از علی (ع) آورده است که
پیامبر گفت جبرئیل (ع) بر من فرود آمد و گفت: خدا تو را سلام می رساند و
می گوید: آتش دوزخ حرام شد بر کسی که تو را از پشت خود فرود آورد و بر
کسی که تو را در شکم خود جای داد و حمل کرد و بر کسی که نوادر کنار خود
سرپرستی کرد، آن پشت از عباد الله بود و آن شکم از آمنه و آن دامان از عمویش
ابوطالب و (همسر او) فاطمه بنت اسد. التعظیم والمنة از سیوطی ص ۲۵

و در شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۱ می نویسد: رسول خدا (ص) گفت جبرئیل
مرا گفت: خداوند شفاعت تو را درباره شش کس می پذیرد: کسی که تو را در شکم
خود جای داد و برداشت - آمنه بنت وهب - و کسی که تو را از پشت خود فرود
آورد - عبدالله بن عبدالمطلب - و کسی که نوادر کنار خود سرپرستی کرد -
ابوطالب - و کسی که نوادر خانه خود پناه داد - عبدالمطلب - و برادری که در
روزگار پیش از اسلام داشتی.

مرثیه امیر مؤمنان برای پند بزرگوارش

سبط ابن جوزی در ص ۶ از تذکراتش می نویسد علی (ع) در مرثیه ابوطالب

گفت:

و ابوطالب ای نگهدار پناه خواهند گان

و ای باران خشکالی ها و فروغ تاریکی ها.

با از دست رفتن تو مرز نام و تنگ و حریم کسانی که خود را از بدی‌ها دور
می‌گردانیدند درهم شکست

خداوند نصرت بخش بر تو درود فرستاد

و پروردگارت نگهبان بهشت خود را به دیدار تو فرستاد

که تو برای پیامبر پاک از بهترین عموها بودی.

سروده‌های بالا را در ص ۳۶ از دیوان ابوطالب توان یافت و چنانچه در ص
۲۲ از کتاب الحجة به خامه سید فخر بن سعد در گذشته به سال ۶۳۰ می‌بینیم
ابوعلی موضح نیز آن را یاد کرده. و هم ابن ابی‌العبدید می‌گوید: سروده‌های
زیر در رثاء ابوطالب هم از علی است:

و برای پرانده‌ای بیدار ماندم که در پسابان شب با لقمه‌اتر دل را به شور
می‌آورد:

و یاد اندوهی بزرگ و فوشونده را در دل من رنده می‌ساخت

ابوطالب! ای پناهگاه تهیدستان و بخشنده و دهشکاری که

چون دستور به انجام کاری می‌داد، انجام شده بود.

فریش سر برداشته به مرگ او شادمانی می‌کنند.

و نمی‌بینیم که هیچیک از زندگان جاودانه بمانند

چیزهایی خواسته‌اند که خرده‌اشان آن را در دیده‌اشان آراسته

و يك روز هم ایشان را در پرنگاهی از گمراهی سرنگون می‌سازد.

امید دارند که پیامبر را دروغگو شمرند و بکشند.

و بر او دروغ می‌نند و سختی را بپذیرد. و این نصیم را از پیش داشتند

سو کنند به خانه خدا دروغ گفتند تا ما به شما بچنانیم مرز سر نیزه‌ها و

شمشیرهای نیز را

یا ما شمارا از میان میریم یا شما ما را

یا چنان بینید که صلح ما به صلاح دودمان نزدیک‌تر است.



و گرنه که پس قبیله فدای محمد باد
 و هاشمیان از همه آفریدگان بنیادی برتر دارند ،
 سروده‌های بالا را در دیوان منسوب به مولانا امیرمؤمنان (ع) نیز مانتفیری
 اندک و افزودنی‌هایی چند توان یافت به این ترتیب :
 « برای نغمه‌ای بیدار ماندم که در پایان شب دل را به شور می‌آورد ،
 و یاد اندوهی بزرگه و توشونده را در دل من زنده می‌ساخت ،
 ابوطالب ، ای پناهگاه نهیمستان و دهشکار بردبار
 که نه زبون و کمنام بود و نه از گروهی که با بد کنشی جای دیگران را
 بگیرد .

ای همنشین فرمانروائی ! با رفتن تو دهنه‌ای تهی ماند ،
 که با هاشمیان آن را پر می‌کنند با دست درازی‌ها روا شناخته شده و
 آتش آن خاموش می‌گردد .

اینگ قریش با از دست رفتن ادشادمانی می‌کنند ،
 و نمی‌بینم که هیچ زنده‌ای برای هیچ چیز جاودانی بماند ،
 کارهایی می‌خواهند که خرده‌اشان آن را در دیده‌شان آراسته
 و يك روز هم آنان را در برنگاهی از گمراهی سرنگون می‌سازد ،
 امید دارند که پیامبر را دروغگو شمرد و بکشند
 و بر او اقترأ و دروغ بندهد و سخنش را بپذیرند
 سو کنند به خائف خدا دروغ گفتید

تا ما به شما بچشایم مره مریزمها و پهنه تیغ‌ها را
 و از سوی ما نمایش ناگواری‌ها و سختی‌های جنگه داده شود و کی؟
 همان هنگام که جامه‌هایی بافته از آهن در برمائیم
 تا این که با ما شما را از میان بریم یا شما ما را ما چنان بینید که صلح
 برای دودمان به صلاح نزدیک‌تر است

و گرنه که پس قبیله فدای محمد باد.
 و هاشمیان از همه آفریدگان بنیادی برتر دارند
 و راستی را که برای او از سوی خدا در میان شما بارانی هست.
 و بینی که دوست خداوند؛ بی کس بماند
 پیامبری است که از هر الهامی بهره خود را آورده
 و خداوند من در نامه خویش او را محمد نام نهاده
 سپید چهره‌ای که رخسار او به فردغ ماه دوهفته می‌ماند
 که ابر از روی آن کنار رفته و پرنوش آشکارا می‌درخشد.
 امانت دار همان سپرده‌هایی است که خدا در دلش نهاده
 و اگر سخنی در آن میان‌ها باشد بسی استوار است.

سخن امام سجاد

ابن ابی الحدید در شرح خود ۳/۳۱۲ می‌نویسد: آورده‌اند که علی بن-
 الحسین (ع) را در این زمینه ایمان ابوطالب - پیرسیدند پس گفت ای شگفتا راستی
 که خدای تعالی رسول خود را منع کرد از این که هیچ زن مسلمانی را در همسری
 يك كافر ها کند و فاطمه بنت اسد از نخستین زنان پیشگام در اسلام است که همچنان
 در همسری ابوطالب ماند تا او در گذشت.

سخن امام باقر

او (ع) را در این باره که مردم گویند ابوطالب در آبکینه‌ای از آتش دوزخ
 است پیرسیدند پس گفت اگر ایمان ابوطالب را در يك کفه ترازو نهاد و ایمان این
 آفریدگان را در کفه دیگر البته ایمان او خواهد چربید سپس گفت مگر نمیدانید
 که امیرمؤمنان علی (ع) در زندگی خود دستور می‌داد که به نیامت از سوی عبدالله
 و پسرش و ابوطالب حج بگزاردند؟ و سپس نیز در وصیت نامه‌اش فرمود که از
 سوی آنان حج کنند؟ شرح ابن ابی الحدید ۳/۳۱۱

سخن امام صادق

از امام ابو عبد الله جعفر بن محمد (ع) آورده اند که رسول خدا (ص) گفت راستی را که اصحاب کهف ایمان خویش پنهان داشتند و نمایش به کافری دادند و خدا نیز دو پاداش به ایشان داد و ابوطالب نیز ایمان خویش نهان داشت و نمایش به بت پرستی داد و خدا دو پاداش به او داد.

شرح ابن ابی العبدید ۳۱۲/۳

امینی گوید این حدیث را ثقة الاسلام کلینی نیز در ص ۲۳۴ از اصول کافی از زبان امام صادق با زنجیره ای پیوسته آورده و عبارت او چنین است: مثل ابوطالب مثل اصحاب کهف است که ایمان را نهان داشتند و نمایش به بت پرستی دادند و خدا نیز دو پاداش به ایشان داد.

گزارش بالا یا عبارت ابن ابی العبدید، سید ابن معد در ص ۱۷ از کتاب المحجة از طریق حسین بن احمد مالکی آورده و این فراز را نیز افزون روایت کرده: که ابوطالب از دنیا بگردن شد تا از سوی خدای تعالی او را مژده بهشت رسید.

سخن امام رضا

ابان بن محمود به علی بن موسی الرضا (ع) نوشت فدایت شوم من در اسلام ابوطالب تردید دارم او به دی نوشت: هر کس پس از آن که راه راست برای او آشکار شد مخالفت پیامبر کند و جز به راه مؤمنان رود... تا آخر آیه و پس از آن نوشت: تو اگر معتقد به ایمان ابوطالب باشی باز گشتگاهت به سوی آنتی است.

انجامین سخن

درباره سرور مکیان از زبان سببان

هر يك از این بندها که به گردن بندهای زمین می ماند به تنهایی برای اثبات منظور ما کافی است چه رسد به همه آنها. و این قطعی است که امامان از

فرزندان ابوطالب (ع) حالات پدرشان را بهتر از دیگران می‌شناختند و راستی که این گزارش‌ها از حال او را نیز جز برای بیان حقیقت بر زبان نراندند زیرا مقام عصمت آنان مانع آن بود که محض دیگری داشته باشند و راستی را که مفتی شافعیان در مکه مکرمه چه نیکو می‌نویسد دراسنی المطالب که در ص ۳۳ گوید:

در این روشی که علامه سید محمد بن رسول بر زبانی در اثبات دستکاری ابوطالب پیش گرفته هیچ کس بر او پیشی نگرفته پس خداوند بهترین پاداش‌ها را به او دهد و به این روشی که او پیش گرفته هر يك از مؤمنان که آراسته به زیور انصاف باشند خرسندی می‌دهند زیرا مستلزم آن نیست که چیزی از نصوص احادیث و اخبار را باطل انگاریم یا سست بشماریم و منتهی چیزی که در روش او است این است که برخی از احادیث را حمل بر معانی ای خوش کرده و بدان وسیله اشکال مسخالفان را پاسخ گفته و راه چون و چرا را بسته و با کار خود چشم پیامبر (ص) را روشن ساخته و از اقتادان در ورطه عیجوتی با دشمنی ابوطالب بر کنار مانده زیرا در غیر این صورت پیامبر (ص) رامی‌آورد و خدای تعالی گفته آنان که خدا و رسول او رامی‌آزارد خدا در دنیا و آخرت بر آنان نفرین کرده و کیفری خوار کننده برایشان آماده ساخته و هم خدای تعالی گفته: آنان که رسول خدا را می‌آزارد برایشان عذابی دردناک است.

امام احمد بن حسین موصلی حنفی مشهور به امس وحشی در شرح خود بر کتاب موسوم به شهاب الاحبار - به خامه علامه محمد بن سلامه قضاعی متوفی ۲۵۴- می‌نویسد: براسنی دشمنی با ابوطالب کفر است و به همین گونه از میان امامان مالکیان هم علامه علی اجهوری در فتاوی خود آشکارا بر این قول رفته و هم نلمسانی در حاشیه خود بر شفاء که چون یاد از ابوطالب می‌کند می‌نویسد: سزاوار نیست که او را حُرّ بعنوان پشتیبان پیامبر (ص) یاد کنند زیرا وی را ما گفتار و کردار خود یاری و پشتیبانی کرده - پس هر کس او را به گونه ای ناخوش یاد کند پیامبر (ص) را آزرده و آزار دهنده پیامبر (ص) کافر است و کافر را باید کشت و ابو

ظاهر گفته : هر که ابوطالب را دشمن دارد کافر است.

از جمله اموری که بررسی های علامه برزنجی را که در زمینه دستکاری ابوطالب به عمل آورده تأییدی کند، این است که بسیاری از دانشمندان پژوهشگر و ابووی از ادلیا و عرفا که صاحب مکاشفات بوده اند ابوطالب را از رستگاران شمرده اند از جمله: قرطبی و سبکی و شعرانی و مردمانی بسیار که گفته اند: این اعتقادی است که داریم و آن را کیش خود در پرستش خدا می شمريم هر چند که ثابت شدن این قصیه در نزد ایشان باطریقی بوده است به جز طریقی که برزنجی پیموذه با این همه در اعتقاد به رستگاری او همه همداستان اند و سخن این پیشوایان در رستگاری او - نزد خداوند تعالی - برای پندگاران به سلامت نزدیک تر است و پژه با داشتن این دلیل و برهان هائی که علامه برزنجی اقامه کرده، پایان رسید زینى دحلان درس ۴۳ از اسنى المطالب سرودهای زیر را آورده و گوید خدا بسکونی بسیار به گوینده ای دهد که گفته :

« آتجا درنگ کن که سرای سعد است یا ستاره نیکبختی روی می نماید و ایچمنی گرامی است

و گزارش دلدادگی مرا در آن کاشانه های تهی شده بار گوی
در چشم انداز همچون به پیش باز آتجا رو که فروغ ها روی می نمایند
و خوبشتر را بیای که چشمانت خیره نکردد.
تهی کاشانه ای که در گبارهای خشنودی خدا بر آن ریخته می شود
و فروغ افکن های راهنمایی، ما را - به آواز دهند آن - راه می نماید
درنگ کن که اکنون هزار دستان شادی ها از سر شادمانی
در خوانندگی های خود معانی تو و دلنشینی را باز گو می کنند .
باز گو کری داستان هائی شکفت را بخواید از دریائی که
آتجا هست و نهفته های دل آن بسی دلا انگیز است .
پشتیان پیمان، پناهدهند ز نهاد خواهند گان و کسی که منش ها،

از او گرامی شد و هم‌آورد وی به سرفرازی نرسید
 عموی پیامبر، که هرگز حسادت؛ او را از یاری وی باز نداشت
 و خود در به دست آوردن خشنودی‌اش بی‌تندرست
 بی‌وسه همچون باروتی پیشگاه پیامبر خدا را در
 برابر بدخواهان پاسداری می‌کرد و در این کار پیروز بود
 او همان‌کس بود که پیامبر امید همه گونه پادشایان و نیکو بپایش داشت
 که آرزوهای وی نیز هرگز بر باد نرفته است.
 ای آنکه در میان جاودانگی‌ها آهنگ برتری‌ها کردی
 فردا اندوه رسیده را پناه ده و آرزوی را که به بیان آن آواز برداشته
 برآورده ساز

خداوند تو را به پیامبر برگزیده ویژه گردانیده تا او را نگهداری کنی
 و با این کردن فرازی به ارجمندی رسی و او را بستایی
 بر آن شدی که در دام پیامبر طه دوستی نمائی و از آن راه به رستگاری رسی
 که هر کس را دوستی طه رسد برای او بسنده است
 چه بسیار از نشانه‌های راستی را که همچون آذرخش نگرینی
 از آن؛ فروغ می‌خواهند و دل را سیراب و سرشار از ایمان می‌نماید
 در میان همه گذشتگان که بود

که برسد به آنجا که نواز یاری پیامبر و پروردگارش رسیدی؛
 بهترین آفریدگان را از سرمهر بانی در یشیمی وی سرپرستی کردی
 و هر شباهنگام جان خویش و پسران را فدای او ساختی
 آن‌گاه که تار وی به دشمنی با او برخاستند کمک کار او شدی
 و در برابر تجاوز دشمنانش همچون باروتی استوار بودی
 کسی را یاری دادی که اگر ظهور او در تقدیر خداوندی نگذاشته بود
 کیتی هرگز رنگ همتی را نیز نمی‌دید

آن کس که تو در ببرد بخشیدن به دستگاه او برای خاستی
 همان کس است که هیچ چیز با او برابری نتواند کرد
 آن کس که تو رخسار او را دوست داشتی
 محبوب کسی است که همه چیزها از او و در زبردست او است
 نیکوئی بسیار از خدا بر تو باد که از شکارچی فرصت چه بهره‌ها به تو رسید
 از همان هنگام که جهیدن برق آرزوها را از چشم اندازهای آن بگریستی.
 اگر دستی از سوی تو به سوی توانگری دراز شود
 که پادشاهش این و آن را تمام می‌دهد رستمکاری تو را خوش آمد می‌گوید
 هر کس برای بهترین کوله‌ها از نیکوکاری دست خود را به سوی بهترین
 پادشاه دهند گان دراز کند

بالاخر از آنچه آرزو می‌کند خواهد یافت
 و هر که در راه خواستهای بك خوشبخت بکوشد
 سزاوار آن است که خود نیز به آرزوهایش برسد
 ای آنکه در سوداگری‌های خویش کوشش‌هایت به خوشبختی انجامید
 به سرای تو آمدم و از ابرهای بامدادی آن می‌خواهم که روان گردند
 از تو نیکو ابری سپید می‌خواهم که بیارد
 و اعتراض دارم که مهالهای آرزو باروشنی و پاکی آن نگاهداشته و درویده
 می‌شود. ۴

سپس درس ۴۴ می‌نویسد و هم در این باره گفته‌اند :
 دراستی را که دل‌ها به گریه می‌افتند چون می‌شنود
 ابوطالب درباره آنکه دوستش می‌داشت چنان خود گشتگی‌ها کرد
 پس اگر هم بزرگان هندوستان شهادت که او را بهرامی از آتش دوزخ هست
 پس همه هستی از خداست و هر چه خواهد می‌کند^۱

۱ - م - اشاره به عقیده ستیان است که می‌گویند هیچ کاری برای خدا ناپسند نیست و اگر
 همه نیکن را به دوزخ برد و همه بدان را به بهشت، از او نامزاور نیست.

امادر هنگامی که پای چند دستگی به میان آید
عقیده نیکو آن است که در راهی گام نهم که خرد درست به آن
خشنودی دهد

پس پیروی از کسانی کن که او را مؤمن شمرده‌اند
و خود از گروهی‌اند که در بزرگترین زمینه‌های وابسته به کیش خود
چشم به‌سختن و برداشت آنان داریم .

و دادگر ، مردانی‌اند که درخواست‌هایشان به راهی نیکو رفته‌اند .

و نباید بگوئیم که ایشان به پایگاهی بزرگ رسیده‌اند .

خوارشان شمار آیا می‌دانی کیانند ،

آری ایشان دستگیره‌های دین‌اند که پیشوای آن گردیده‌اند .

ایشان هادند از سیوطی و سبکی

با گروهی که همچون شمار قضا ، پاسداران مرز دیانت و دینداران‌اند .

و نیز صاحبان مکاشفات و شعرائی ایشان

و به همین گونه قرطبی و سجیمی که چنانچه می‌بینی همه از موثقانند .

۳

نسبت‌هایی که کسانی از وابستگان او به وی داده‌اند

ایشان شمیمان اهلیت (ع) اند که هیچکس از ایشان در ایمان ابوطالب (ع)
تردیدی نداشته و آن را در بالاترین پایگاه‌ها و بر روی برترین پله آن می‌بینند و
این عقیده را نیز از روزگار صحابه و پیروان نیکو کار ایشان دست به دست گرفته
و گردانیده‌اند تا به ایشان رسیده و در این باره هم گزارش‌های آشکاری را که از

۱ - سیوطی نگاشته دارد به نام «بیت‌الطالب» وراثت اسلام ابوطالب و نیکوئی سرانجامش
که نسخه آن را در کتابخانه قولی در مصر ضمن مجموعه شماره ۱۶ می‌توان یافت که بخط
سید محمود است و در سال ۱۱۰۵ کتابت آن را به پایان برده بگریه به الفدیعه از استادما

امامان ایشان (ع) رسیده تصدیق نمودند و هم آنچه از نیای پاک آسان رسول خدا (ص) به استواری دریافتند به شیخ مفید درس ۴۵ از اوائل المقالات می نویسد: شیعیان امامی همداستانند که همه پدران پیامبر خدا (ص) از آدم بگیر تا عبدالله همه به خدای عزوجل ایمان داشته و یکتاپرست بوده اند (ما آنجا که می نویسد) و نیز همداستانند که ابوطالب چون در گذشت مؤمن بود و آمنه بنت وهب نیز از یکتاپرستان بود ما پایان و هم شیخ ابو جعفر طوسی در التبیان ۳۹۸/۲ می نویسد: از زبان امام باقر و امام صادق (ع) گزارش کرده اند که ابوطالب مسلمان بود و در این زمینه همه شیعیان امامی همداستان اند و کسی سر ناسازگاری ندارد و بر سر این دعوی دلیل حالی قاطع نیز دارند که هر کس بشکرت درستی دعوی شان را خواهد دانست.

استاد ماطبری در مجمع البیان ۲/۲۸۷ می نویسد: اهلیت پیامبر همداستانند که ابوطالب مؤمن بوده و خود این همداستانی دلیلی قاطع است چون ایشان یکی از آن دو چیز سنگین و گرانند که پیامبر (ص) دستور داده چنگ نه دامن آند و زنند نه این گونه که فرموده: اگر دست در دامن آند و زنید هرگز گمراه نشوید و هم سید قطاد این معنی می نویسد: در اثبات ایمان ابوطالب (ع) همین دلیل برای ما بس است که اهلیت رسول خدا (ص) و علمای شیعه ایشان در مسلمان شدن او همداستانند و همه یکمدا او را از مؤمنان می خوانند هر چند آن همه کارهایی هم از او سر نمی زد که جز مؤمنان به انجام آن نمی پردازند و آن همه سخنانی هم از زبان وی به در نمی آمد که جز مسلمانان بر زبان نمی رانند و اگر هم آن همه کارها و سخنان را نمی شناختیم که گواهی بر درستی مسلمانی و واقعیت ایمانش بدهد باز همین همداستانی اهلیت دلیلی بود که می توانستیم به آن بشتگرم باشیم و آن را نشانه ای برای رسیدن به مقصود بگیریم کتاب الحجة ص ۱۳ و شیخ قتال در روضة الواعظین ص ۱۲۰ می نویسد بدان که گروه راست و

شیعه بر این عقیده همداستانند که ابوطالب و عبدالله بن عبدالمطلب^۱ و آمنه بنت وهب مؤمن بودند. همداستانی‌شان نیز دلیلی بر این مدعا است.

و سید بن طاووس در طرائف ص ۸۴ می‌نویسد من چنان یافته‌ام که دانشمندان خاندان پیامبر در اعتقاد بر مسلمانی ابوطالب همداستانند و در ص ۸۷ می‌نویسند شك نیست که این خاندان بهتر از ییگانگان، باطن ابوطالب را می‌شناختند و پیروان خاندان نیز در این عقیده همداستانند و ایشان در این باره نگارش‌ها نیز پرداخته‌اند و ندیدیم و نشنیدیم که در مسلمان شمردن هیچکس خود را نیازمند سختگیری‌هایی بینند که در مسلمان شمردن ابوطالب روا می‌دارند زیرا شیوه‌ای که از ایشان شناخته‌ایم این است که ایشان به دست آریز ناچیزترین خبر واحدی که بیانند هر کافری را مسلمان می‌شمارد هر چند که در آن خبر هم جز اشاره کوچکی بر مقصودشان یافت نشود ولی دشمنی اینان با هاشمیان به حائی رسیده که ایمان ابوطالب را منکرند با این که دلائل روشن، آن را ثابت می‌کند. و این خود از شگفتی‌ها است.

و این ابی‌الحدید در شرح خود ۳/۳۱۱ می‌نویسد مردمان در باره ابوطالب سخنان ناساز باهم گفته‌اند شیعیان امامی و هم بیشتر زیدیان می‌گویند او پس از مسلمان شدن در گذشته و برخی از یثویان معتزلی ما - همچون شیخ ابوالقاسم بلخی و ابو جعفر اسکافی و جز آن‌دو نیز بر همین اعتقادند.

و مجلسی در بحار ۹/۲۹ می‌نویسد: شیعیان همداستان‌اند که او مسلمانی گرفته و در همان آغاز کار به پیامبر (ص) گرویده و هرگز بتی نپرسیده بلکه از جانشینان ابراهیم (ع) بوده عقیده به مسلمانی او یکی از نشانه‌های معروف تشیع است تا آنجا که مخالفان آن نیز این عقیده را به ایشان نسبت داده‌اند و از طریق شیعه دینی نیز در اثبات این دعوی اخبار متواتره در دست هست و بسیاری از علما و

محدثان مانگارش‌های جداگانه^۱ در این باره پرداخته‌اند که اگر کسی کتاب‌های رجال را بکارد بروی پوشیده نخواهد ماند.

پشتوانه این همدانستانی‌ها نیز سخنانی بود است که مردان خاندان وحی دربارهٔ سرورمکیان آورده‌اند و این هم ۴۰ حدیث آن:

۱- شیخ ابوعلی قتال و جز او آورده‌اند که ابو عبدالله صادق (ع) گفت جبرئیل (ع) بر پیامبر (ص) فرود آمد و گفت: محمد! پروردگارت ترا سلام می‌رساند و می‌گوید من آتش دوزخ را حرام کردم بر کسی که ترا از پشت خود فرود آورد و بر کسی که تو را در شکم خود برداشت و بر دامنی که تو را در خود سرپرستی کرد آن پشت، پشت پدرت عبدالله بن عبدالمطلب بود و آن شکم که تو را در خود برداشت از آمنه بنت وهب و آن دامن که تو را در خود سرپرستی کرد از ابوطالب.

در روایتی فاطمه بنت اسد را نیز بر ابوطالب افزوده^۲ روضة الواعظین ص ۱۲۱

بر گردید به کافی از ثقة الاسلام کلینی ص ۲۴۲ معالی الاخبار از صدوق کتاب العجبة از سید فخر بن محمد ص ۸ و هم استاد ما مفسر بزرگ ابوالفتوح رازی در تفسیر خود ۲۰۱/۴ با این عبارت آن را آورده: براستی خدای عزوجل بر آتش حرام کرد پشتمی را که تو را در خود حمل کرد و شکمی را که تو را در خود حمل کرد و پستانهای را که تو را شیر داد و دامنی را که تو را پرورد

۲- از امیر مؤمنان رسیده است که گفت: رسول خدا (ص) گفت: جبرئیل بر من فرود آمد و مرا گفت محمد براستی خدای عزوجل شفاعت تو را دربارهٔ شش کس می‌پذیرد: شکمی که تو را در خود حمل کرد و برداشت - آمنه بنت وهب - و پشتمی که تو را (در آن) فرود آورد - عبدالله بن عبدالمطلب و دامنی که تو را در خود سرپرستی کرد - ابوطالب - و خانه‌ای که تو را پناه داد - عبدالمطلب -

۱ - گروهی از کسانی که نگارشی جداگانه در زمینه ایمان ابوطالب (ع) پرداخته‌اند پس از این نام خواهیم برد.

۲ - برگردید به آنچه در ص ۳۳۳ گذشت

و برادری که در روزگار پیش از اسلام داشتی و پستانی که تو را شیر داد - حلیه بنت ابو ذریب -

گزارش بالا را سید صفار بن معد در کتاب الحجة ص ۸ آورده است.
 ۳ - شیخ مفید با استادی بسفون زنجیره پیوسته آورده است که چون ابوطالب بمرد امیر مؤمنان به نزد رسول خدا (ص) شد و گزارش مرگ او را به وی داد پس دل او سخت به درد آمد و بسیار اندوهناک شد آنگاه به امیر مؤمنان (ع) گفت ای علی! بسر و به کار او پرداز و غسل و حنوط و کفن او را بر عهده گیر و چون او را بر تابوت نهادی مرا آگاه کن امیر مؤمنان (ع) چنان کرد و چون او را بر تابوت نهاد پیامبر (ص) به او برخورد دلش بسوخت و اندوهگین شد گفت عمو اییوند خویشاوندی را استوار داشتی و پاداشی نیکو بافتی، کودکی را پروردی و سرپرستی کردی و بزرگسالی را یاری و همراهی نمودی آنگاه روی به مردم کرد و گفت بخدا برای عمویم به گوه ای شفاعت خواهم کرد که جن و انس به شکفت آیند.

و به گزارش استادما صدوق: ای عمو! پدر مرده ای را سرپرستی کردی، کودکی را پروردی و بزرگسالی را یاری دادی خدا از سوی من تو را پاداش نیکو دهد.

برگردید به تفسیر علی بن ابراهیم قمی ص ۳۵۵ امالی ابن بابویه صدوق الفصول المختارة از سید مرتضی ص ۸۰ الحجة علی الداهب الی تکفیرایی طالب ص ۶۷ بحار الانوار ۹ ص ۱۵ الدرجات الرفیعة از سید شیرازی و صباء العالمین ۴ - آورده اند که عباس بن عبدالمطلب (ض) از رسول خدا (ص) پرسید که درباره ابوطالب چه امید داری گفت او پروردگارم (عزوجل) امید همه گونه نیکویی درباره او دارم.

کتاب الحجة ص ۱۵ الدرجات الرفیعة و برگردید به آنچه در ص ۳۲۵

لوثیم

۵ - آورده اند که رسول خدا (ص) به عقیل بن ابیطالب گفت عقیل من تو را از دو جهت دوست دارم یکی برای خودت و یکی هم برای ابوطالب چون تو دوست منی داشت^۱.

علل الشرایع از استاد ما صدوق الحجة ص ۳۴ بحار الانوار ۱۶/۹
۶ - آورده اند که رسول خدا (ص) گفت چون در پایگاه پسنیدنه بایستم درباره پدرم و مادرم و عمومیم و برادری که پیش از اسلام با من برادری می نمود شفاعت خواهم کرد تفسیر علی بن ابراهیم ص ۳۵۵ ، ۲۹۰ تفسیر برهان ۳/۷۹۴ و برگردید به آنچه در ص ۳ - ۳۳۲ آورده ایم .

۷ - از امام سبط حسین بن علی آورده اند که پدرش امیر مؤمنان در رجه نشسته بود و مردمان نیز پیرامون او . پس مردی برخواست و گفت ای امیر مؤمنان تو در پایگاهی هستی که خدا تو را در آن جای داده و آنگاه پدرت در آتش دوزخ کیفر می بیند گفت خاموش! خدا دهانت را بشکند سو کنند به آنکس که محمد را به راستی به پیامبری فرستاد که اگر پدرم درباره همه گناهکارانی که روی زمین اند به شفاعت برخیزد خدا شفاعت او را می پذیرد. پدر من در آتش کیفر بیند؟ با آنکه پدرش بخش کننده بهشت و دوزخ است سو کنند به آنکه محمد را بر راستی فرستاد که در روز قیامت نور پدرم ابوطالب روشنی های همه آفریدگان را خاموش می کند مگر ۵ نور را : نور محمد و نور فاطمه و نور حسن و حسین و نور فرزندان او از امامان را هان نور او از نور ما است که خدا آن را ۲۰۰۰ سال پیش از خلقت آدم آفریده است.

المناقب المائة از شیخ ابوالحسن ابن شاذان کنز الفوائد از کراچکی ص ۸۰

۱ - برگردید به آنچه در ص ۳۲۹ و ۳۳۰ گذشت

۲ - محمد بن احمد قسری قاضی یکی از استادان شیخ طوسی و کراچکی است و نسخه خطی کتابش نزد ما هست.

امالی ابن شیخ ص ۱۹۲ احتیاج طبرسی - چنانچه در بحار آنرا بعنوان مأخذ روایت یاد کرده - تفسیر ابوالفتوح ۲۱۱/۴، الحجة ص ۱۵، الدرجات الرفیعة، بحار الانوار ۱۵/۹ ضیاء العالمین، تفسیر برهان ۷۹۴/۳

۸- آورده‌اند که مولانا امیر مؤمنان (ع) گفت بخدا که پدرم و جدم عبدالمطلب و هاشم و عبد مناف هیچکدام هرگز بنی را نپرستیدند و پرستیده شد پس چه چیز می‌پرستیدند گفت آنان بر کیش ابراهیم (ع) بودند و چنگ در آن زده هنگام نماز روی به خانه خدا می‌کردند .

گزارش بالا را هم استاد ما صدوق با اسناد خود در ص ۱۰۴ از اكمال الدین آورده .
است و هم شیخ ابوالفتوح در تفسیر خود ۲۱۰/۴ و هم سید در برهان ۷۹۵/۳

۹- از ابوالطفیل عامر بن واثله گزارش کرده‌اند که علی (ع) گفت چون پدرم را هنگام مرگ فرارسید رسول خدا (ص) نزد او حاضر بود و درباره او خبری به من داد که از جهان و هر چه در آن است برای من نیکوتر است

گزارش بالا را هم سید فخار بن محمد با اسناد خود در ص ۲۳ از کتاب الحجة یاد کرده و هم فتوی در ضیاء العالمین

۱۰- آورده‌اند که امیر مؤمنان (ع) گفت ابوطالب در گذشت با رسول خدا (ص) را از خود غشود ساخت . تفسیر علی بن ابراهیم ص ۳۵۵ کتاب الحجة ص ۲۳ الدرجات الرفیعة و ضیاء العالمین

۱۱- بی زنجیرهای پیوسته از زمان شعبی آورده‌اند که امیر مؤمنان گفت به خدا سوگند ابوطالب بن عبدمناف بن عبدالمطلب مؤمن و مسلمان بود و ایمان خود را از ترس آن نهان می‌داشت که هاشمیان از سوی قریش رانده گردند .
ابوعلی موضح گوید: این هم از امیر مؤمنان است که در سوگ پدرش سروده :

ابوطالب! ای نگهدار پناه خواهند گان

دای بازاران خشکسالی‌ها و فروغ تاریکی‌ها
ما از دست رفتن تو مرز نام و تنگ و حرم کسانی که خود را از بدی‌ها دور
می‌ساختند درهم شکست

و خدای نعمت بخش بر تو درود فرستاد

پروردگارت در بان بهشت را به دیدار تو فرستاد

که تو برای پیامبر برگزیده بهترین عموها بودی ' کتاب العجبة ص ۲۲
۱۲- از اصبح بن بانه آورده‌اند که شنیدم امیر مؤمنان علی (ع) می‌گفت
رسول خدا (ص) به گروهی از فریش بگذاشت که کشتارهایی از شتر با کوسفند
کرده بودند که آن را فیهره می‌نامیدند و بخاطر بتان آن‌ها را سر می‌بردند پس
چون او به ایشان رسید سلام نکرده بگذاشت تا نزدیک دار الندوة شد و ایشان گفتند
بنیم عبدالله بر ما بگذاشت و سلام نکرد کدام يك از شما می‌دود که نمازش را بر او
بناه سازد عبدالله بن زبیری سهمی گفت من چنین خواهم کرد پس خون و پلییدی
شکمبه‌ها را بر گرفت تا به نزدیک پیامبر (ص) رسید که آن هنگام در سجده بود
پس جامه و هیکل او را با آن‌ها پر کرد و پیامبر (ص) برگشت تا نزد عمویش
ابوطالب شد و گفت عمو! من کیستم گفت برای چه برادر زاده من؟ او داستان را
برایش بازگفت وی پرسید کجا ایشان را رها کردی گفت در ابطح پس میان
دو دماغش آواز داد ای خاندان عبدالطلب! ای هاشمیان! ای عبدمنافیان! پس از
هر سولی لبیک گویان روی به او نهادند و او پرسید شما چند تن هستید گفتند ما
چهل تنیم گفت سلاح خویش برگیرید پس سلاح بر گرفتند و او ایشان را راه
انداخت تا رسیدند به آن گروه چون ایشان اورا دیدند خواستند پراکنده شوند
ولی او گفت بخدای این ساختمان هر کس از شما که برخیزد باشمشیر او را خواهم
زد سپس به سراغ سنگی سبیر که در ابطح بود رفت و سه ضربه بر آن زد و آن
را - مقطعه کرد و سپس گفت محمد از من پرسیدی که تو کیستی؟ سپس با انگشتش

پیامبر را نشان داد و این سرودها را خواند:

تو محمد پیامبری سروری بر درگاه و سالار توده و مهتری یافته ...

تا پایان آنچه در ص ۴-۲۶۳ گفت و سپس گفت محمد ا کدام يك از اینان مانو چنان کرد پیامبر (ص) عبدالله بن زبیری سهمی شاعر را نشان داد ابوطالب او را بخواند و بر بینی اش کوفت تا آن را خوبین ساخت و سپس خنود و سرکین های شکنجه را بخواند و آن را بر سر همه حاضران ریخت و آنگاه گفت برادر زاده! آیا خشنود شدی و سپس گفت از من پرسیدی که تو کیستی تو محمد پسر عبدالله هستی و آنگاه پدران او را تا آدم (ع) باد کرد و آنگاه گفت تو بخدا کوهوت از همگی شان ارجمندتر است و پایگاهت از همه برتر ای کرده قریش هر کس از شما خواهد بجند من همانم که می شناسیدم^۱

گزارش بالا را سیدابن معد در کتاب الحجة ص ۱۰۶ آورده و همانند آن را نیز صفوری در نزهة المجالس گزارش کرده ج ۲ ص ۱۲۲ و در چاپ دیگر آن ص ۹۱ نیز این حجة حموی در ثمرات الاوراق که در حاشیة المستطرف چاپ خورده ۳/۲ به نقل از کتاب الاعلام قرطبی آنرا آورده است.

۱۳- ابن فیاض در نگارش خود شرح الاحبار می نویسد: علی (ع) در حدیثی از او گفت من و پیامبر (ص) در سجده بودیم که ابوطالب به سر وقت ما آمد و گفت آیا شما چنین کردید؟ سپس دست مرا گرفت و گفت بنگر که چگونه او را باری دهی و آنگاه مرا در این کار مشوق و ترغیب کرد الحدیث

بر گردید به ضیاء العالمین از شیخ ابوالحسن شریف فتولی

۱۴- آورده اند که امیر مؤمنان (ع) را پرسیدند پیش از پیامبر ما (ص) آخرین کس از جانشینان پیامبران که بود گفت پدرم

ضیاء العالمین از فتولی

۱- برگردید به آنچه در ص ۲-۳۰۱ گفت و در مجلد آینده نیز صص بحث از آیاتی که به این زمینه خوش خورده مطالبی درنماید این قصه بیاید.

۱۵ - امام سجاد زین العابدین علی بن الحسین بن علی (ع) را بیرسیدند که آیا ابوطالب مؤمن بود او (ع) گفت آری گفتندی در این جا گروهی هستند که می‌پندارند او کافر بوده او (ع) گفت ای شکفتا و بسی شکفتا ! آیا ابوطالب را نکوهش می‌کنند یا رسول خدا (ص) را ؟ که خدای تعالی در چندین آیه از قرآن او را منع کرده بود از این که بگذارد کسی از زنان با ایمان در همسری يك کافر باقی بماند و هیچکس هم ندرید ندارد که فاطمه بنت اسد (رض) از زنان پیشگام در اسلام بوده و با این حال همچنان در همسری ابوطالب ماند تا ابوطالب در گذشت .

بر گردید به آنچه در ص ۳۳۶ گذشت و به کتاب الحجۃ ص ۲۴ والدرجات الرفیعة و ضیاء العالمین که می‌نویسد : گفته‌اند که این حدیث در میان ما از متواترات است .

۱۶ - ابوبصیر لیث مرادی گوید که به امام باقر (ع) گفتم سرور من مردم می‌گویند که ابوطالب در آبکینه‌ای از آتش است که بر اثر آن مغزوی می‌جوشد او (ع) گفت بخدا دروغ گفتند و بخدا که اگر ایمان ابوطالب را در يك کفه ترازو بنهند و ایمان این آفریدگان را در کفه دیگر ترازو ، البته کفه ایمان او برایمان ایشان خواهد چربید . تا پایان آنچه در ص ۳۳۶ گذشت ، سید نیز در کتاب الحجۃ ص ۱۸ از طریق شیخ طوسی و او از صدوق آن را گزارش کرده همچنین سید شیرازی در الدرجات الرفیعة و فتونی در ضیاء العالمین آن را آورده‌اند .

و سید ابن محمد در کتاب الحجۃ ص ۲۷ از طریق دیگر از امام باقر (ع) آورده است که گفت : ابوطالب بن عبدالمطلب ، مسلمان و مؤمن از جهان رفت الحج ۱۷ - امام صادق ابو عبدالله جعفر بن محمد (ع) گفت : مثل ابوطالب مثل اصحاب کعب بود که ایمان را نهفتند و عیاش به بت پرستی دادند و خدا هم دوبار به ایشان یاداش داد .

بر گردید به کافی از تمة الاسلام کلینی ص ۲۴۴ امالی از صدوق ص ۳۶۶

روضه الواعظین ص ۱۲۱ کتاب الحجة ص ۱۱۵ و در ص ۱۷ نیز آن را از طریق حسین بن احمد مالکی به این عبارت گزارش کرده :

عبدالرحمن بن کثیر گفت امام صادق (ع) را گفتم مردم می‌پندارند که ابوطالب در آبکینه‌ای از آتش است گفت دروغ می‌گویند جبرئیل برای چنین گزارشی بر پیامبر فرود نیامد پرسیدم پس برای چه فرود آمد گفت جبرئیل در یکی از پیش آمدها به نزد وی شد و گفت ای محمد پروردگارت تو را سلام می‌رساند و می‌گوید به راستی اسحاب کهف ایمان را بهفتند و نمایش به ست پرستی دادند و خدا هم پاداش ایشان را دو بار داد و ابوطالب نیز ایمان را بهفت و نمایش به ست پرستی داد و خدا هم پاداش او را دو برابر داد و از جهان بیرون شد تا از سوی خدای تعالی برایش نوبت بهشت رسید سپس گفت چگونه او را بدان‌سان یاد می‌کنند با آنکه جبرئیل در شب مرگ ابوطالب فرود آمد و گفت ای محمد از مکه بیرون شو که پس از ابوطالب تو را در مکه یاوری نیست .

گزارش بالا را مجلسی در بحار ۲۴/۹ یاد کرده و نیز سید در الدرجات الرقیعة و فتوی در ضیاء العالمین و شیخ ابوالفتح حرازی نیز همین حدیث را در تفسیر خود ۲۱۲/۴ آورده است

۱۸- ثقة الاسلام کلینی در ص ۲۴۲ از کافی با سند خویش از اسحاق بن جعفر آورده است که پدرش (ع) را گفتند چنان می‌پندارند که ابوطالب کافر بود گفت دروغ گفته‌اند چگونه می‌شود با آنکه او گویند :

مگر ندانستید که ما محمد را پیامبری یافته‌ایم همچون موسی که نام وی در نخستین نامه‌های آسمانی آمده .

گزارش بالا را نیز چندین کس از پیشوایان حدیث (ص) در نگاشته‌هاشان آورده‌اند.

۱۹- ثقة الاسلام کلینی در اصول کافی ص ۲۴۴ آورده است که امام صادق (ع) گفت چگونه می‌شود ابوطالب کافر باشد با آنکه او می‌گوید :

به راستی دانستند که فرزندان نزد مادر و عمو شمرده نمی شود
و پرورانی از گفتگوهای بیهوده نیز ندارد
سید روئی است که به آبروی اواز ابر باران می خواهند
پناه پدر مردگان است و نگهبان بیوه زنان
گزارش بالا را سید در برهان ۳/۲۹۵ دیر شماره ای چند از بزرگان کرده
ماه مه منقل از کلینی آورده اند .

۲۰- شیخ ابوعلی قتال در روضة الواعظین ص ۱۲۱ آورده است که امام صادق
(ع) گفت چون ابوطالب (ض) را هنگام وفات دیدم بزرگان قریش را فراهم
آورد و ضمن وصیت کردن به ایشان گفت ای گروه قریش شما هم بر کزیدگان
خدائید از آفریدگان او و هم قلب نازبان و هم کسودان خدا در زمین او و اهل حرم
وی هم سرور و مافردا در میان شما است و هم نیکخوی گشاده دست هم دلیر مرد
پیشگام و هم سیار بخش و بردگ و نداید که شما برای عمره هیچ بهره ای از
ارجمندی و سرافرازی بر جای نهادید مگر خود آن را یافته و به چنگ آورده
پس به این گونه؛ شما را بر مردم برتری است و ایشان را نیز به پیری آن، همین
به سوی شما دست افرازی است مردم برای شما چنگ انداخته اند - تا آخر آنچه در ص
۳۱۴ و ۳۱۵ گذشت و خود نمودارهایی از دانش های سرور ما ابوطالب بود که
از زبان های سنیان گزارش شده و آن را سپاس باید داشت و ایس وصیت را شیخ
مجلسی نیز در بحار ۹/۲۳ یاد کرده است .

۲۱- شیخ ابو جعفر صدوق در اکمال الدین ص ۱۰۳ با اسناد به معتمدین
مردان گزارش کرده است که امام صادق (ع) گفت: ابوطالب نمایش به کافری
داد و ایمان را نهفت و چون او را مرگ در رسید خدای عزوجل به رسول خدا
(ص) وحی کرد که از اینجا بیرون شو که تو را در آن مآوری نیست او نیز به
سوی مدینه کوچید.

گزارش بالا را شریف مرعشی در ص ۸۰ از اصول معتبره آورده و سپس می-

نویسد: این‌ها مؤمن بودن او را ثابت می‌کند زیرا می‌دانند که دریاری رسول خدا (ص) و کمک رساندن به کار او تا چه اندازه پیش رفته.

ذیل حدیث را نیز سید ابن سعد در کتاب خود الحجة ص ۳۰ آورده و در ص ۱۰۳ می‌نویسد. به اجماع مسلمانان چون ابوطالب در گذشت جبرئیل (ع) بر پیامبر (ص) فرود آمد و گفت پروردگارت نورا سلام می‌رساند و می‌گوید نود و دست نه هم داده‌اند تا شانه بر تو ستارند و یاور تو هم در گذشته پس از میان ایشان بدر شو آنگاه او را دستور به کوچیدن داد. اکنون در این بیابانیش که خدای تعالی ابوطالب (ره) را به پیامبر (ص) پیوند زده و اضافه کرده و گواهی داده که او یاور وی بوده که در این زمینه راستین سرافرازی‌ها و بزرگ‌ترین پایگاه‌ها برای ابوطالب است و قریش به آن حسرتی داده بودند که ابوطالب با آنان رفت و آمد کند با آنکه نبود شمر او را شنیده و از بیگانه‌پرستی او و افرازش به صوت پیامبر (ص) خبر داشتند و نمی‌توانستند او را مکشند و برانند چون نیره او از هاشمیان و برادرانشان از خاندان مطلب بن عبدمناف و هم‌پیمانان و بستگان و پیروان ایشان - زه‌ؤمن و کافر - همه با او همراهی می‌کردند و اگر او نیره خویش را رها می‌کرد همگان بر علیه او می‌شدند و از این روی بود که چون ابولهب شنید قریش در پیرامون او گفتگو می‌دارند و در کارش سخن می‌گویند ایشان را گفت: دست از این پسر مرد ندارید که او فریفته برادر داده‌اش است و بعدا سوگند محمد کشته نشود مگر پس از کشته شدن ابوطالب و ابوطالب هم کشته شود مگر پس از آنکه همه هاشمیان کشته شوند و هاشمیان نیره کشته نشوند تا همه نثار عبد مناف کشته گردند و نثار عبد مناف کشته نشوند تا مردم مکه کشته شوند پس دست از او ندارید و گرنه ما نیز به سوی او گزائیم آن گروه ترسیدند که وی چنان کند این بود دست از آن کار کشیدند و چون سخن وی به ابوطالب رسید طمع در کمک او بست و برای نرم کردن و به رقت آوردنش گفت:

ای پسر عبدالمطلب! شکست از برداری پدید آمده‌ای،

که خردهای گروهائی نزد تو قانون است .

تا آخر سرودهائی که ابن ابی الحدید هم در شرح خود ۳/۳۰۷ یاد کرده و البته در گزارش او بیت افزوتر نیز می بینیم که سید در الحجة یاد کرده و این شعری نیز درس ۱۶ از حماسه خود شعرها را آورده است .

و هم سید می نویسد که چون ابولهب در انجام خواسته ابوطالب کندی نمود او برای نرم کردن وی گفت :

راستی را مردی که ابولهب از دودمان او باشد

از خوارى افتادن در نتیجه ستمها برکنار است .

او را می گویم و کجاست بیکخواهی برای من از او

ای ابولهب، شخص خود را بر پای و استوار مدار .

تا ۵ بیت که این هشام نیز آنها را با ۴ بیت بیشتر در سیره خود ۱/۳۹۲

آورده مگر این که بیت نخستین آن به این گونه است :

درستی را مردی که همویش ابولهب باشد

دروستایی است که پندار گرانه خوارش نتوانند کرد

به همین گونه ابن ابی الحدید نیز در شرح خود ۳/۳۰۷ و این کثیر در تاریخ

خود ۳/۹۳ آنرا آورده اند .

۲۲ - یونس بن بقاته آورده است که امام صادق (ع) گفت ای یونس مردم

درباره ابوطالب چه می گویند گفتم هدایت شوم می گویند او در آئینه ای از آتش

است که بر اثر آن ؛ مغرورش می جوشد گفت : دشمنان خدا دروغ گفتند به راستی

که ابوطالب از دوستان پیامبران و راست روان و جابجاختگان راه خدا و نیایش مردان

است و آنان خوش دوستانی برای اویند .

کنز الفوائد استاد ما کراچکی ص ۸۰ - کتاب الحجة ص ۱۷ - ضیاء العالمین

۲۳ - شریف ابن معد در کتاب الحجة ص ۲۲ از طریق استاد ما ابو جعفر

صدوق آورده که داود رقی گفت بر امام صادق (ع) در آمدم و مردی به من دهکار

بود و من از قصد وی می‌فرسیدم و این را برای حضرت به درد دل داذ گفتم او گفت چون به مکه گذشتی يك طواف از حاتف عبدالطلب مکن و به نیات او دو رکعت نماز مکرار و به نیات اموطالب هم طوافی مکن و دو رکعت نماز مکرار و به نیات ابوعبدالله هم طوافی مکن و دو رکعت نماز مکرار و به نیات از آمنه هم طوافی مکن و دو رکعت نماز مکرار و به سالت از فاطمه بنت اسد هم طوافی مکن و دو رکعت نماز مکرار سپس خدای عزوجل را بخوان تا دارائی و درآید تو پس دهد گفتم چنین کردم و سپس از مادر سماء پیرون شدم ما گاه بدهکارم را دیدم که بسته شده و می‌گوید داد و بیا آنجا نزد من تا حق نه را بگذارم.

مجلسی نیز در بحار ۲۴/۹ گزارش بالا را آورده است

۲۴ - نفقه الاسلام کلینی در کافی ص ۲۴۴ ما اسناد خود از امام صادق (ع) آورده است که يك بار هنگامی که پیامبر (ص) در مسجد الحرام بود و حامدای تازه بران داشت مشرکان باریک شتری را بر او افکندند و جامه‌های او را به آن‌ها داشتند تا هر چه از آن توانست در لایبش جای گرفت او به نزد اموطالب شد و گفت عمو شخصیت مرا در میان شما چگونه می‌بینی پرسید برادر زاده‌ام این‌ها چیست او گزارش رویداد را بداد اموطالب حمزه را بخواند و شمشیر را بر گرفت و به حمزه گفت آن باریک را برگیر سپس روی به آن کرده نهاد و پیامبر (ص) نیز با او بود پس به نزد فریش شد و آنان پیرامون کعبه بودند چون او را دیدند از چهره‌اش دانستند که بدخواستی در مادرشان دارد سپس به حمزه گفت باریک را بر سپیل و حلقه رمش ایشان بکشد او چنین کرد تا به آخر من گمان رسید سپس اموطالب روی به پیامبر کرد و گفت برادر زاده‌ام این است ازج تو در میان ما.

داستان بالا را گروهی از سردگان و پیشوایان حدیث در نگاشته‌هاشان یاد

درده‌اند.

۲۵ - ابوالفرج اصفهانی به اسناد خود آورده است که امام صادق (ع) گفت

۱ - م . باریک پوشی که بچه در شکم دارد در بر آن است.

امیر مؤمنان (ع) را خوش می‌آمد که شعر ابوطالب (ع) را گزارش کند و فراهم آورد و گفت آن را بیاموزید و به کودکان خود یاد دهید زیرا او در دین حد بوده و در آن دانش بسیار است

کتاب الصلاة ص ۲۵ و حازر الانوار ۹ ص ۲۴ صیاء العالمین

۲۶ - استاد ما صدوق در ص ۳۰۳ از امالی خود به اسناد از امام صادق (ع) آورده است که گفت نخستین نماز جماعتی که برپا شد آنجا بود که رسول خدا (ص) نماز می‌گزارد و امیر مؤمنان عنی بن ابیطالب (ع) نیز با او بود که ابوطالب بر او می‌گذشت جعفر نیز با او بود. پس گفت پسر کم به پهلوی و مو زاده‌ات پیروان و چون رسول خدا این را دانست بر آن در پیش افتاد و ابوطالب شادمان بر گشت و می‌گفت.

به راستی علی و جعفر پشتوانه منند،

در روزهای گرفتاری و در دسر

تا آخر سروده‌هایی که در ص ۲۹۷ گذشت و در ص ۳۶۰ و ۳۶۱ ایراد به او و گزارش بالا را شیخ ابوالفتح در تفسیر خود ۴/ ۲۱۱ گزارش کرده است.

۲۷ - نفقه الاسلام کلینی در ص ۲۴۲ از کافی به اسناد خود آورده است که درست بر ابی منصور از ابوالحسن اول - امام کاظم (ع) - پرسید آیا ابوطالب حجتی بر رسول خدا (ص) داشت گفت نه ولی ابوطالب امامت‌هایی از سپرده‌های پیامبران نزد خود داشت که آن‌ها را به وی سپرد گفت گفتم آیا آن سپرده‌ها را به وی داد از این روی که حجتی بر وی داشت گفت اگر حجتی بر وی داشت سپرده‌ها را به وی نمی‌داد گفت گفتم پس ابوطالب را چه حال بود گفت به پیامبر و به آنچه آورده بود گردید و سپرده‌ها را به او داد و همان روز در گذشت.

امینی گوید. این یابیکاهی است برتر از یابیکاه گردیدن زیرا که آن، همراه با آنچه پیشتر از زبان مولانا امیر مؤمنان (ع) گذشت، روشن می‌کند که ابوطالب گذشته از امان ساده از جانشینان پیامبران و حجت‌های خدا در روزگار

خویش بوده و روشنی این قضیه به آنجا رسیده که پرسنده به گمان افتاده که پیش از مراکیفته شدن پیامبر (ص) بروی حجیتی داشته ولی امام این پندار را رد کرده و همان مرتبه جانشینی پیامبران را برای او آشکار ساخته و این را که او از کیش یگانه پرستی راستین که ابراهیم آورده بود پیروی می کرده و سپس در برابر آلین درخشان محمد سرفروغ آورده و سپرده‌هایی را که داشته به منادی آن آئین داده و پیشتر گذشت که او به ولایت علوی که فرزند نیکو کارش (ص) به آن برخاسته گرویده بوده.

۲۸ - استاد ما ابوالفتح کراچکی در ص ۸۰ به اسناد خود از ابان بن محمد آورده است که گفت به امام پسندیده علی بن موسی الرضا (ع) نوشتم فدایت شوم - یا ابان آنچه در بغنی « آنچه گمان وی درباره ادباز گو کرده اند » گذشت - گزارش یاد شده را هم سید در ص ۱۶ از کتاب العجبة آورده است و هم سید شیرازی در الدرجات الرفیعة و هم مجلسی در بحار الانوار ص ۳۳ و هم استاد ما فتولی در ضیاء العالمین

۲۹ - استاد مامقر یزدکی ابوالفتح در تفسیر خود ۲۱۱/۴ آورده است که امام رضا (ع) گفت - و از پدرانش نیز از طریق‌های چندی روایت شده که نقش نگین ابوطالب (ص) چنین بود:

خشنودی دادم به پروردگاری خدا و به پیامبری برادرزاده‌ام محمد و به این‌که علی جانشین او باشد.

سید شیرازی در الدرجات الرفیعة و اشکودی در محبوبه القلوب نیز گزارش بالا را آورده‌اند.

۳۰ - شیخ ابو جعفر صدوق با اسناد خود آورده است که عبدالعظیم بن عبدالله علوی حسنی مدفون در ری بیمار بود پس به ابوالحسن رضا (ع) نوشت ای فرزند رسول خدا درماده این گزارش مرا آگاه کن که ابوطالب در آب‌کینه‌ای از آتش است که بر اثر آن مغزش می‌جوشد پس رضا (ع) به او نوشت:

به نام خداوند بخشنده مهربان، پس از دیگر سخنان ماکر تو در ایمان ابوطالب چون چرا داشته باشی باز گشتکاهت به سوی آتش است
 کتاب الحجۃ ص ۱۶، ضیاء العالمین از ابوالحسن شریف

۳۱- استاد فقیه ما ابو جعفر صدوق به اسناد خود از امام حسن بن علی عسکری و او از پدر اش (ع) در ضمن حدیثی دراز آورده است که خدای تبارک و تعالی به رسول خدا (ص) وحی فرستاد که من تو را بادست دودسته پیران یاری رساندم یکی پیردانی که نهائی تو را یاری می کنند و دیگران هم آشکارا آنان که نهائی تو را یاری می دهند سرور و برترین ایشان عمومیت ابوطالب است و آنان که آشکارا تو را یاری می دهند سرور و برترین ایشان پسر او علی بن ابیطالب است و سپس گفت به راستی ابوطالب همچون مؤمن دودمان فرعون بود که ایمان خود را نهان می داشت.
 کتاب الحجۃ ص ۱۵، ضیاء العالمین از ابوالحسن شریف

۳۲- شیخ صدوق در امالی خود ص ۳۶۵ از طریق اعمش و او از عبدالله بن عباس و او از پدرش آورده است که گفت ابوطالب به رسول خدا (ص) گفت برادرزاده ام آیا خدا تو را برای کیخته گفت آری گفت نشانه ای به من بنمای گفت آن درخت را بخوان چون بخواند درخت روی آورد تا در برابر او به خاک افتاد سپس بر گشت ابوطالب گفت گواهی می دهم که تو راستگویی، علی! به پهلوی عموزاده ات پیوند

گزارش بالا را هم ابوعلی قتال در روضة الواعظین ص ۱۲۱ آورده و هم سید اس معد در الحجۃ ص ۲۵ و مابین عادت ابوطالب برای آنکه برتری پیامبر (ص) را به قریش بنماید پیش روی ایشان به او گفت برادرزاده ام آیا خدا تو را فرستاده گفت آری گفت مراستی پیامبران را معجزات و خوارق عادات هست تو نیز نشانه ای به ما بنمای گفت آن درخت را بخوان و به آن بگو محمد بن عبدالله تو را می گوید که به احارۃ خدا روی بما آر او آن را بخواند تا روی به ایشان آورد تا در برابر او به خاک افتاد سپس به آن دستور داد تا برگردد و برگشت و ابوطالب گفت گواهی

می‌دهم که «وزارت کوئی سپس بفردش علی (ع) گفت: پسر کم عموزاده‌ات را همراهی کن».

که شماره‌ای چند از بردگان کرده ما گزارش بالا را یاد کرده‌اند
۳۳- ابو جعفر صدوق (قدم) در ص ۳۶۶ از اعلی به اسناد حیود از سعید بن جبیر آورده است که مردی از عبدالله بن عباس پرسید: ده او گفت ای عموزاده رسول خدا درباره ابوطالب مرا آگاهی ده که آیا مسلمان بود گفت چسکونه مسلمان نباشد با آنکه گفته:

«هداستی داشته‌اند که فرزند ما برد ما دروغگو شمرده نمی‌شود،
وپردائی از گفتگوهای یهوده ندارد»

راستی مثل ابوطالب همیون مثل اصحاب کهف بود که ایمان را نهفتند
و بت‌پرستی را آشکار ساختند و خدا نیز دوبار به ایشان پاداش داد
گزارش بالا را، هم سید ابن معد در ص ۹۴ و ۱۱۵ از الحجة آورده است و
هم شماره‌ای چند از پیشوایان حدیث.

۳۴- استادم ابوعلی قتال ایشاموری در ص ۱۲۳ از روضة الواعظین آورده
است که ابن عباس گفت ابوطالب همراه ما یسرش حمفر به رسول خدا (ص) سر
خوردند که در مسجد الحرام نماز نیم‌روزی می‌خواند و علی (ع) هم درست راست
او بود ابوطالب به جعفر گفت به پهلوی عموزاده‌ات پیوندد پس حمفر پیش افتاد
و علی در پی وی ایستاد و در پشت سر رسول خدا (ص) صف زدند تا نماز را بگزارد
و در این باره ابوطالب گفت:

به راستی علی و جعفر پشتوانه منند
در روزهای گرفتاری و در دسرها

هنگامی که می‌رم

آندو را (بهای پیامبر) در معرض کینه دشمنان درمی‌آدم

۱- ودر يك نسخه بیه: «منند هنگامی که آتش دنج واندوه ریانه کشد»

عموزاده‌تان را یاری کنید و دست از او مدارید
 در میان برادران من پدر او تنها برادر پدر و مادری من است
 به خدا نه من و نه هیچکس از فرزندانم که گوهر پاک داشته باشد
 دست از پیامبر نخواهد داشت.^۱

و این معنی در ص ۵۹ از کتاب المعجزة به اسناد خود از عمران بن حصین
 خزامی آورده است که او گفت بخدا مسلمان شدن جعفر به دستور پدرش بود و به
 این قرار که ابوطالب همراه با پدرش جعفر به رسول خدا کدر کرد که نماز می
 گزارد و علی (ع) نیز در سمت راست او بود پس ابوطالب به جعفر گفت به پهلوی
 عموزاده‌ات پیوند پس جعفر آمد و با پیامبر (ص) نماز گزارد و چون نماز را به
 پایان برد پیامبر (ص) به او گفت ای جعفر به پهلوی عموزاده‌ات پیوستی خدا نیز در
 برابر، دو بال به تو خواهد داد تا به یاری آن در بهشت پرواز کنی پس ابوطالب (ص)
 آغاز به گفتن این سروده‌ها کرد:

«به راستی علی و جعفر پشتوانهٔ منند در روزهای گرفتاری و در دس
 عموزاده‌تان را یاری کنید و دست از او مدارید
 در میان برادران من پدر او تنها برادر پدر و مادری من است
 به راستی ابولهب ما را تسلیم کرد زیرا ابولهب دلسوز نیست
 به خدا نه من و نه هیچکس از فرزندانم که گوهر پاک داشته باشد
 دست از پیامبر نخواهد داشت.

هر چند پیشیم سرهای ما و شما به تیغ‌های بران هلاک شود
 ما و این پیامبر که خاندان اوئیم
 و دشمنان را یاسر یزماها^۲ از پیرامون او می‌زیم

۱- برگردیده به آنچه در ص ۲۹۷ و ۳۵۷ آورده‌ام.

۲- ترجمهٔ این بیت پس از تصحیح متن آن با مقابل خود الخیر ۳۷۱/۸۷ به عمل آمد و
 کالشب به بالشب اصلاح شد.

اگر شما ماهمه کرده خود به او برسید
 مادر میان مردم پست ترین نازیان هستیم.

گزارش بالا را استاد ابو الفتح کراجکی نیز به طریق دیگر از ابو ضو بن
 صلصال آورده که گفت من پیش از مسلمانی ام همراه با ابوطالب پیامبر را یاری
 می دادم تا يك روز در تابستان بسیار گرم نزدیک خانه ابوطالب نشسته بودم که
 ناگهان ابوطالب باحالی همچون اسد هناکلان بنزد من بیرون شد و گفت
 ای ابو غنفر این دو جوان - پیامبر و علی (ع) - را دیدی؟ گفتم از آنگاه که
 این جا نشسته ام نه گفت پس یادر جستجوی آندو برآئیم که من از قریش ایمن
 بیستم نکنند ناگهان آندو را بکشند گفت پس من با او گذشتم تا از خانه های
 مکه بیرون شدیم و به کوهی از کوه های آن رسیدیم و به قلعه آن سرآمدیم و
 ناگهان پیامبر (ص) را دیدیم که علی هم سمت راست او بود و آندو در برابر چشمه
 خورشید برای خدا بهر کوع و سبوح می پرداختند پس ابوطالب به پسرش جعفر که نیز
 همراه ما بود گفت به پهلوی عمو زاده ات بیوندد پس او در کنار علی با استاد و پیامبر
 (ص) که بودن آندو را دریافت پیش افتاد تا روی به کار خویش آوردند تا کار را به
 پایان بردند سپس روی به ما آوردند و من دیدم که شادمانی از چهره ابوطالب نمایان
 است سپس برخاست و سروده های یاد شده را بر زبان درآید

۳۵- از عکرمه آورده اند که این عباس گفت پدرم مرا گزارش داد که
 ابوطالب (رض) در هنگام مرگ گواهی داد که خدائی جز خدای یگانه نیست
 و محمد برانگیخته او است (شیاعا العالمین)

۳۶- در تفسیر و کیح آورده است که ابوذر غفاری گفت به خدائی که جز
 او خدائی نیست ابوطالب (ص) نمرود تا به زبان حبشیان اظهار مسلمانی کرد و به
 رسول خدا (ص) گفت آیا زبان حبشیان را می دانی گفت ای عمو بر راستی خداوند
 همه زبان ها را به من آموخته گفت ای محمد اسدن لمسا قاقاطا لاها یعنی خالصانه
 گواهی می دهم که جز خدای یگانه خدائی نیست پس رسول خدا (ص) مکرر است

و گفت راستی که خدا چشم مرا به ابوطالب روشن ساخت. ضیاء العالمین از استادما ابوالحسن شریف.

در این جا سرور مکیان دوست داشته است که گواهی را به زبان حبشیان باز گو کند و این البته پس از آن بوده که بسیار بارها آن را به زبان تازیان و جز آن در این باره گواهی داده چنانچه استاد و حجت ما ابوالحسن شریف فتوی در گذشته در ۱۳۳۸ در کتاب کلان داری زنده خود ضیاء العالمین به گسترده گی در این باره سخن گفته و نگارش او گرامر بهترین کتابی است که در امامت پرداخته. ۳۷- استادما ابوالحسن قطب الدین راوندی در نگارش خود الخرائج والجرائح

آورده است که فاطمه بنت اسد گفت چون عبدالمطلب در گذشت ابوطالب بنابر وصیت پدرش پیامبر (ص) را برگرفت من نیز به پرستاری او برخاستم و در بوستان خانه مادرخت های خرمائی بود و آن هنگام نو بر خرما بود و من و نیز کنیزم هر کدام هر روز يك مشت یا بیشتر از خرما بر می گرفتیم تا روزی چنان پیش آمد که من و کنیزم هر دو از یاد بردیم که چیزی بر گیریم و محمد خوابیده بود و کودکان در آمدند و هر چه خرما ریخته بود بر گرفتند و برگشتند من خوابیدم و از سرم این که محمد (ص) بیدار شود آمستیم را بر چهره افکندم پس محمد بیدار شد و به درون بوستان رفت و خرمائی بر روی زمین ندید پس به درخت خرما اشاره کرد و گفت ای درخت من گرسنه ام پس من دیدم که درخت شاخه هایش را که خرما بر آن بود فرود آورد تا او هر چه از آن خواست خورد سپس آن را بر سر جای خود بالا برد من از این به شکفت آمدم و آن هنگام ابوطالب (ص) نبود و چون بیامد و در را کوفت من بابرهنه بمسوی او دویدم و در را باز کردم و آنچه را دیدم باز گفتم او گفت جز این نیست که او پیامبری خواهد بود و توفیر پس از تازائی ات دستیاری برای او خواهی زائید پس چنانکه او گفته بود من علی (ع) را زائیدم.

۳۸- استاد مافقیه برتر ابن بابویه صدوق در ص ۱۵۸ از امالی خود به اسناد

از ابوطالب (ع) آورده است که گفت عبدالمطلب گفت من در حجر اسماعیل خوابیده

بودم جوابی دیدم که مرا ترماسد پس به نزد پیشگوی قریش که يك زن بود شدم چادر چار گوشه نگارینی از خز بر خود افکنده بودم و انبوه موهایم شادمان می زد و او چون به من نگریست در چهره ام دگر گویی را دریافت، آن هنگام من بزرگ نموده ام بودم پس او راست نشست و گفت سرور تازیان را چه شده که رنگش دیگرگون است آیا از پیش آمدهای روزگار روپدایی را ناپسند داشته من گفتم آری دیشب من در حجر خوابیده بودم که دیدم گویا درختی مریش من است که سرش به آسمان رسید و شاخه هایش را در حاور و باختر زد و روشنی آن را دیدم که آشکار می شود و هفتاد بار در روشنائی حورشید بزرگ تر است و عرب و عجم را دیدم که در برابرش به خاک افتاده اند و هر روز روشنائی و شکوه آن افزایش می یافت و گروهی از قریش را دیدم که می خواستند آن را ببرند و چون به آن نزدیک می شدند جوانی ایشان را می گرفت که از بیکو روی نردن و يك جامه ترین مردم بود پس ایشان را می گرفت و پشتشان را می شکست و چشمشان را بر می کشد من دست خود را بلند کردم تا شاخه ای از شاخه های آن را بگیرم جوان بانگ من زد و گفت ایست! تو را از آن بهره ای نیست گفتم درخت از من رسته می شود پس بهره اش از کیست گفت بهره از آن ایشان است که به آن آویخته اند و خود به آنان بر می گردد من از هراس بی تاب شده و بارنگ دگرگون از خواب پریدم پس رنگ آن زن که پیشگوی را دیدم که دگرگون شد و سپس گفت اگر راست گفته باشی از پشت تو فرزند می آید که در حاور و باختر فرمانروایی یابد و در میان مردم پیامبری نماید. پس آمده از دل من برفت اینك ابوطالب بنگر که شاید آنکس تو باشی، ابوطالب این داستان را باز گویی کرد و پیامبر (ص) ظهور کرد، بود و او می گفت بخدا درخت همان ابوالقاسم محمد امین است.

۳۹- سید در کتاب خود الحجة ص ۶۸ می نویسد سید نسب شناس علوی عمری

معروف به موضح بالاسناد خود چنین یاد کرده که چون ابوطالب بمرد آن هنگام دستور به نماز می داد دکان هنوز نیامده بود و از این روی پیامبر نه بر او و نه بر

حدیثی که تمار نکرد بلکه جنازه ابوطالب را که گذر می دادند پیامبر (ص) و علی و حمزه و حمزه شسته بودند پس برخاستند و جنازه او را تشییع کردند و برای او آمرزش خواستند گروهی گفتند ما نیز برای مردگان و نزدیکان خویش که استیارت بودند آمرزش می خواهیم زیرا می پنداشتند که ابوطالب هم در بیت پرستی مرده نه ایسکه ایمان خود را پنهان داشته باشد پس خداوند این پندار را که ابوطالب است پرست بوده از میان برد و پیامبر خود (ص) و آن سه تن نامرده (ع) را از نسبت به خطا برکنار داشت و فرمود نه پیامبر (ص) نه مؤمنان را نمی رسد که برای بت پرستان آمرزش بخواهند هر چند از خویشان ایشان باشند. پس اگر کسی ابوطالب را کافر بخواهد پیامبر را در این کار لغزش کار شمرده با این که خدای تعالی گفته ها و کرده های او را از لغزش برکنار شمرده الخ...

ابوالفرج اصفهانی به اسناد ابن محمد بن حمید آورده است که گفت پدرم مرا حدیث کرد که ابوالجهم بن حذیفه را پرسیدند آیا پیامبر (ص) بر ابوطالب نماز گزارد گفت آن روز نماز که ما بود زیرا دستور این گونه نماز پس از در گذشت وی رسید البته رسول خدا (ص) بر او اندوهگین شد و علی را فرمود تا به کار او برخیزد و خود مرجنه اش حاضر شود و بویگر هم به مسلمانان او گواهی دادند من نیز راستی سخن آندو را گواهی می کنم چون او ایمان خود را پوشیده می داشت و اگر نا ظهور پیروزی اسلام زندگیش می یابید ایمان خود را آشکار می کرد

۴۰- از مقاتل گزارش کرده اند که چون قریش دیدند کار پیامبر (ص) بالا گرفته گفتند نمی بینیم که محمد جز بر خود بینی خویش بیافزاید و راستی را که از حرمردی حادو گر یا دیوانه نیست پس با هم پیمان بستند که چون ابوطالب (ص) بمیرد همه عشایر را برای کشتن او همداستان کنند، این گزارش به ابوطالب رسید پس دشمنان و هم پیمانان ایشان از قریش را گرد آورد و سفارش پیامبر را به ایشان کرد و گفت هر چه این برادر زاده ما می گوید پدران و دانشوران ما گزارش آن را

داده اند و راستی که معتمد پیامبری راستگو است و درستکار و سختگو و راستی برترین شخصیت را دارد و جایگاه او نزد پدر و در گذارش برترین جایگاه است دعوت او را بپذیرید و بیاری اش همداستان شوید و از پیرامون حرم او دشمنش را باغیر برید زیرا او ... تا پایان روزگار سرافرازی جاودانه شما است . سپس آغاز به گفتن این سروده ها کرد :

و بیاری رو یاروی پیامبر نیکو سفارش می کنم
فرزدم علی و نیز آن عموی نیکو، عباس را
و نیز حمزه آن شیر را که از تاخت بردن اومی ترسند
و نیز جعفر را - تا کزند مردم را از اوبه دور دارند
و همه هاشمیان را سفارش به یاری اومی کنم
که برای این پیکار باتوده، جنگ آزموده هایی را به کار گیرند
ای فدای شما باد مادرم و همه زادگاهش!
شمارد یاری احمد و در پیش آمدهای هراس انگیز همچون سپرها باشید
از هر شمشیری یاری بخواهید که روی آن سیقل یافته
و در تاریکی شب، گمان بری که چراغ است.
امیبی گوید: این بود یک مشت از گزارش های، از کوکران حق و حقیقت،
که سرگذشت نامه ها به آگاهی حامی رساند که برای رعایت اختصار ۴۰ گزارش
بیشتر بیاوردیم که اگر آن ها را به آنچه از خاندان و کسان ابوطالب گزارش شده
و ما نیز آوردیم بیفزائی و آن ها را در کنار داستان هایی که واکنش های این سرور
مکیان را می نماید بنهی و گواهی های آشکاری را هم که در شعرهایش داده نا این ها
جمع کنی آنگاه می بینی دلایل ما بر ایمان خالص و اسلام استوار او به صد هم
می رسد اکنون آیا هیچ خردمندی را می باید که از همه این ها چشم پیوشد با
آنکه هر کدام از آن ها به تنهایی بس است که در اثبات مسلمان بودن کسی بتواند

ماقرار گیرد. آری در کار ابوطالب رازی هست که با هزار دلیل هم ایمان او را ثابت نتوان کرد؛ ولی ایمان دیگران را بایک نقل قول مجهول و يك ادعای پوك هم می‌توان ثابت کرد! بخوان و دادری کن!

در باره‌ی دلیل‌های یاد شده، گروهی از برجستگان فرقه‌ی ما به کسرتی سخن رانده‌اند همچون شیخ مجلسی در بحارالانوار ۱۴/۹ - ۳۳ و استاد و پیشرو برجسته‌ی ما ابوالحسن شریف فتوی در ج ۲ از نگارش کلان و ارزنده‌اش ضیاء العالمین (که نسخه‌ی آن نزد ماست) که در این زمینه بهترین نگاهشها است همانگونه که آنچه سید پرزنجی نگارش داده و سید احمد زینی دحلان آنرا مختصر کرده بهترین کتابی است که در این باره به‌خامه‌ی بزرگان اهل سنت نوشته شده و کسان دیگری هم نگارش‌های جداگانه‌ای در این باره پرداخته‌اند همچون:

۱- ابوالقاسم سعد بن عبدالله اشعری قبی در گذشته ۲۹۹ یا ۳۰۱ که او راست کتاب فضل ابوطالب و عبدالمطلب و عبدالله پدر پیامبر (ص) بنگرید به رجال نجاشی ص ۱۲۶

۲- ابوعلی کوفی احمد بن محمد بن عمار در گذشته ۳۲۶ و چنانچه در ص ۲۹ از فهرست شیخ و ص ۷۰ از رجال نجاشی آمده او راست کتاب ایمان ابیطالب ۳- ابو محمد سهل بن احمد بن عبدالله دیباجی که تلخیصی در سال ۳۷۰ از وی حدیث شنیده و به گفته‌ی نجاشی در فهرست خود ص ۱۳۳ او راست کتاب ایمان ابیطالب.

۴- ابونعیم علی بن حمزه بصری نیمیمی لغوی متوفی ۳۷۵ او راست کتاب ایمان ابیطالب که نسخه‌ی آن نزد استادها میرزا محمد تهرانی^۱ در ساعرای سرافراز هست و حافظ ابن حجر در اسابیه یا رمای از بنش‌های آن را در سرگذشت ابوطالب آورده و نگارنده‌ی آن را به دافنی گری متهم کرده

۱- او (قله) بمرد و آثار و سرافرازی‌هایی بر جاته‌ها که همیشه دریادها خواهد ماند و سپاس‌ها بر خواهد انگیزت.

۵ - ابوسعید محمد بن احمد بن حسین خزاعی نیشابوری نیای مادری معسر زردک شیخ ابوالفتوح خزاعی او راست کتاب منی الطالب فی ایمان ایطال که شیخ منتجب الدین به گفته خود در ص ۱۱۰ از فهرست خویش آن کتاب را از نواده وی شیخ ابوالفتوح و او از پدرش و او از ابوسعید روایت کرده .

۶ - ابوالحسن علی بن ملال بن ابی معاویه مهلبی از دی او راست کتاب البیان من خیرة الرحمن درباره ایمان ابوطالب و پدران یه امیر (ص) که آن را شیخ در فهرست خود ص ۹۶ و نجاشی در ص ۱۸۸ بوی نسبت داده اند.

۷ - احمد بن قاسم او راست کتاب ایمان ایطال که نجاشی بنابر آنچه در ص ۱۶۹ از فهرست خود می نویسد نسخه ای از آن را که بخط حسین بن عبدالله غضائری بوده دیده است.

۸ - ابوالحسین احمد بن محمد بن احمد بن طرخان کندی حرجالی (دوست نجاشی در گذشته در ۴۵۰) که نجاشی در فهرست خود ص ۶۳ کتاب او را بنام ایمان ایطال یاد کرده است.

۹ - شیخ ابوعبدالله مفید محمد بن محمد بن نعمان در گذشته در ۴۱۳ نیز بنابر آنچه در ص ۲۸۴ از فهرست نجاشی آمده کتابی در اثبات ایمان ابوطالب دارد.

۱۰ - ابوعلی شمس الدین سیدفخار بن معد موسوی در گذشته در ۶۳۰ او راست کتاب الحجة علی الداهب الی تکفیر ابی طالب که علامه سید محمد صادق بحر العلوم با این گفته ها تقریظی بر آن سروده :

ای فخراتو را مرده باد

نه پاداش هائی که آفرید گاد در روز دستخیز شو حواهد بخشید.

با دلیل روشن و با نگارش درخشان خود الحجة بزرگ مکّه و بدر شهر

خدا را

هم از تهمت بت پرستی پاک نمودی.
و هم از نسبت مردود کفر که داعیان شر به او بسته اند.
و چگونه سخنانشان راست باشد با آنکه اسلام
به پاری او برپای ایستاد و با برتری های او سرافرازی یافت.
سو گند به دوستی ابوالحسن علی
که اگر او نبود کیش ما درخشنده نمی یافت
پس از سوی خداوند بر او خوشنودی باد.
و بر دشمنانش آفتی برافروخته.

۱۱ - ابوالفضال احمد بن طاهر حسنی در گذشته در ۶۷۳ هجری او را ست کتاب
ایمان ابی طالب که در کتاب دیگر خود بنام المقالة العلویة لنقض الرسالة المشائیة آن
را یاد کرده که آن نیز کتابی است در امامت که در رد رساله ابو عثمان جاحظ
پرداخته

۱۲ - سید حسین طباطبائی یزدی حائری معروف به واعظ در گذشته در ۱۳۰۷
او را ست کتاب منیة الطالب فی ایمان ابی طالب که فارسی است و چاپ شده

۱۳ - مفتی شریف سید محمد عباس نستری هندی در گذشته در ۱۳۰۶ او
را ست کتاب بغیة الطالب فی ایمان ابی طالب و او یکی از غدیریہ سرایان هم هست
که انشاء الله تعالی رد کینامه اش را ضمن شرای سده چهاردهم می آوریم.

۱۴ - شمس العلماء میرزا محمد حسین کرکائی او را ست کتاب مقصد الطالب
فی ایمان آباء النبی و عمه ابی طالب که فارسی است و در سال ۱۳۱۱ در بیته چاپ
شده.

۱۵ - شیخ محمد علی بن میرزا جعفر علی فصیح هندی مقیم مکه معظمه
او را ست کتاب القول الواجب فی ایمان ابی طالب.

۱۶ - شیخ حاج میرزا محسن بن میرزا محمد تبریزی

۱۷ - سید محمد علی آل شرف الدین عاملی^۱ او راست کتاب شیخ الاطرح با ابوطالب که نه سال ۱۳۴۹ در ۹۶ ص در بغداد چاپ شد که هریچه سخن بایسته بوده در آن گرد آورده و نا گفته‌ای برجای نهاده

۱۸ - شیخ میرزا نجم الدین پسر استاد مامبر را محمد تهرانی او راست کتاب الشهاب الثاقب لرجم مکفرایی طالب

۱۹ - شیخ جعفر بن حاج محمد نقدی - خدا یار مرز، او راست کتاب مواهب الواهب فی فضائل ابي طالب که نه سال ۱۳۴۱ در ۱۵۴ ص در نجف اشرف چاپ شده و در آن سوده‌ای بسیار و نکته‌های نثر و کم مانند توان یافت.

بسیاری از بزرگان شیعه نیز در این زمینه‌ها اشعاری سروده‌اند و از میان آنچه می‌توانیم در این جا بگنجانیم سخن سید ابومحمد عبدالله بن حمزه حسنی زیدی است که در قصیده‌ای گوید:

پدر ما ابوطالب، او (پیامبر) را پشتیبانی کرد.
و ما اینکه هنوز مردم مسلمانی نگرفته بودند او اسلام آورد
راستی را که او مسلمانی خویش را پنهان می‌داشت.
دلی دوستی‌اش را نمی‌بهرت.

و هم سید دانشمند سید علی خان شیرازی^۲ در الدجات الرقیعه گوید:

ابوطالب هم پیامبر ما محمد است
که دین به ناری او برپای ایستاد و پشت آن استواری یافت.
و میان همه کردن فرازی‌ها این سر بلندی برای او پس
که از میان همه مردم تنها او دستیار و سرپرست او بود.
اگر گروهی کلان پیامگاه او را دریابند.

۱ - در سال ۱۳۷۲ به سرای جاودانی شتافت و در ظل انوهی از مردم که او را به برتری و نیکوکاری می‌شناختند، اندوه و سوری سخت برجای گذاشت.

۲ - یکی از غدیریہ سرایان که اگر خدا خواهد زندگی نامشانی یابد.

پس پرتو بامداد را دریایی نمی‌رسد که این و آن شناسندش
 اگر او نبود نه دعوت احمدی برپای می‌خواست.
 و نه شب گمراهی در می‌گذشت و نه ناراستی‌های آن زدوده می‌گردید.
 برای حکمتی که بود پنهانی به کیش خدا اعتراف کرد.
 و این شد که دشمن حقیقت، گفت آنچه گوینده آن بود.
 و با آن که او در جهان دین به کوهی بلند می‌ماند
 چگونه یادهای دشمن که بادی بیش نیست زبانی برای او دارد.
 و چگونه رواست که به آستان بزرگوار پر خاش کنند،
 که آغاز و انجام همه کارهایش ستوده است.
 تا آنگاه که مهر تابان، بالا برمی‌آید.
 و سخن از منش و برتری‌های او خوانده می‌شود درود خدا بروی باد.
 و این هم از چکامهٔ آیه الله سید میرزا عبدالهادی شیرازی^۱
 مرا زمینه‌ای بس فراخ است در ستایش آن گرامی مرد ذبیر
 پدر پیشوایانی که همتای نامۀ خدا و سرپرست کار مسلمانان بودند
 او است برجسته مردی راهنما که با ستایش او ادراکات خود را می‌آرایم
 و با یاد از سرافرازی‌هایش سرورم به درخشش می‌افتد.
 ابو طالب، پاسدار حقیقت
 سروری که مکه در دریا و خشکی به او آراسته است
 ابو طالب که اسب و شب و پرچم
 در برخورد گاه مجرد گواه پیروزی او است.
 پدر جانشینان درخشان پیامبر صموی محمد.
 که نژادهائی همچون موی مشک از سوی او پراکنده می‌شود وجود پاکیر

۱ - یکی از غدیریه سرایان که اگر خدا خواهد زندگی نامۀ او در میان شاعران مذهب

بنیادی برای آن‌ها است.

راستی را که پیش آمده‌ای سهمگین، او را مردی مس کار آزموده می‌شناسد
که در روز سرد زردی از خردمندی و دلیری برتن می‌کند
همچنانکه خشکالی‌ها از او مردی دهشکار می‌شناسد.
که در سخندگی، موج دریای پر آشوب از نیکوئی‌های او فروتر است.
یگانه دبا است و داران در بخشش، دومی او است.
و در ماره فروغش مگوی که خورشید و ماه دوهفته را سومی است.
سخن کجا می‌تواند پیرامون مش‌های درخشانش را فرا گیرد؟
ما این که به راستی چکامه سازان از به هم پیوند ردن آن‌ها درماندند.
بادلیری و خردمندی و مسالحه از پیامر برگزیده پاسداری کرد
به گونه‌ای که هر جا و هر گاه او ناخت می‌برد یلان به خواری می‌افتادند
اگر او نبود به هیچ روی تبلیغات پیامر نتیجه‌ای نداشت
و کار اسلام سر و سامان نمی‌یافت.

هنگامی او به خدای گواه بر همه چیز گروید که آفریدگان
به سوی یشان - سر دیعوق - جت و خیز می‌کردند
و آنگاه که پیامر هدایت پیامد و کار خود را آشکار ساخت
او وی را راستگو شمرد و یرتگام‌های گمراهی را جلو گرفت.
همین سرفرازی برای بزرگ مکیان بس که پدر شیر خدا است
که در تنگنای سختی‌ها وی را به یاری می‌خواندند
تا آنگاه که باد صبا می‌وزد
خداوند بر او که بزرگ مکه است درود فرستد.

و هم استاد ما اوردبادی گوید:

با پیشوای مکیان بود که نیکو کاری نمایان شد

و در فروع‌های اوسنگ‌لاخ نازیان به درخشدگی افتاد
 خداوند او را برای یگانه‌پرستی، شمشیری بُران گردانید
 که به دست او سرکشی‌های بت‌پرستی به لرمی گراید .
 و دعوی مصطفی، کما کر او نبود

بنمای حریم اسلام را روا می‌شناختند
 شمشیر اراده‌ای را برای پاسداری دین برکشید
 که بهشت نبیغ‌های بُران از اثر آن خسته گردید
 برای هدایت، دلبری سهمناکی را روان گردانید
 که در برابر آن، لیزه‌های سرسخت درهم شکست
 و در سرو دمهائی حقیقت را آشکار ساخت
 که از شایستگی و درستی لیاقت است .
 در کارهای سهمناک فریاد رن‌ها شمعان است .

و شتران مانده را برای رسیدن به او مهار دربینی می‌کنند .
 گرامی مرد خالص، کاری را برپای داشت
 که تنها از جمندی، او را به آن داداشته بود و بس
 هیچگونه کاستی، او را آلوده ساخت

و همیشه سرشت‌هائی نیکو در برابر او بود
 پس دانستی که غوثی بزرگوارانه آن را آرایش می‌داد
 و چنان پابندی‌ای به کیش، که جوانمردی در دیال آن بود
 آنگاه که خشکالی همه جا را فرا گیرد باران را ترد او باید جست
 و چون بامداد آشکار شود پناه را در کنار او توان یافت
 بر جستگی‌های او را شیوا سخنان نتوانند ستود
 و در برابر آن‌ها، گفتارهای بی‌کاستی نابود می‌گردد .
 و چکیده سخن اینکه پدر علی را کیشی ریشه‌دار و پایدار بود .

ولی چون به دشمنی و کین توزی با فرزند او برخاستند.
 و توانستند بر تری‌های شیر خدا را از او جدا نمایند دهند.
 این بود که پدر را به بلاد اسرا گرفتند.
 و هر کس که آهنگ سر بلندی‌ها کند چنین نیست که به آن نوالد رسید.
 فروغ ماه دو هفته درخشان است و روی پنهان نمی‌دارد.
 هر چند که پیرامون آن سکان بسیار پارس کنند
 چنان بگیر که من گفتم بامداد، شب است.
 ولی آیا بامداد از چشم مردم پنهان می‌ماند؟
 رها کن سرگردان شدگان کمره را
 و آن گروهی که در غم و چم‌های هوس پرستی در مانده‌اند.
 این سرور مکیان است در راه یافتگی خویش
 که پیشوایی و دستکاری دست در دست او نهاده‌اند.
 پدر گرامی ترین شکریان از نژاد لوی
 و همان سروران شتابنده به سوی نیکی‌ها و دلیران روشن روی
 آنان نیز همچون پدرشان به هنگامی که تیری برای برتر مردمان افکنده
 شود.

تیرهای برد و باختشان به پیروزی می‌رسد.
 و هم شیخ محمد تقی صادق عاملی در چکامه‌ای که در ستایش اهل بیت (ع)
 سروده گوید:

باشمشیر علی بود که ساختمان دین استوار گردید
 چنانچه بیشتر نیز بنای آن به یاری پدرش برپای ایستاد.
 همان ابوطالب، بنیاد سرافرازی‌ها و نشانه آن
 و آغاز و انعام نهایی راهنمایی

در فراهم آوردن برتری‌ها و خردمندی بگانه بود.
و جامه او همه گونه جوانمردی را درخویش گردآورد.
تاریک دورترین ستارها در برابر بلندی جایگاهش ناچیز می‌نماید
و ستایش وی بوی خوش شب بوی دشتی را می‌پراکند.
ترسندگان پناه خواه را سرای حرم آسایش است
و همچون کعبه است که امیدواران آهنگ آن کنند و به بی نیازی رسند
خود در میان همه جوانمردی‌ها به ماه می‌مانست که هاله‌ای پیراموش را
فرا گرفته باشد.

و کردن فرازی او از دو گردنده و خشان نیز برتر می‌رفت.
گوش خود را به آوای کیش بگانه پرستی داداشت.
و چون آواز آن را شنید، دعوت آن را لبیک گفت.
جان خویش را برای گرامی داشتن آئین بفروخت.
که هان! چه خبیثه و بلند پایه خرید و فروشی!
و هم سید علینقی لکنوی^۱ می‌گوید:
سرزمین مکه را پدر جانشین پیامبر درخشندگی بخشید
همان مامدادی که به راندن بدخواهان از پیرامون پیامبر برخاست
یا کهنه یاری اسلام برخاست
و با همه گمراهان و گردنکشان آشکارا به نبرد پرداخت.
با اراده‌ای گذراتر از لبه تیغ هندی،
بیرنگ دشمنان را از پیروان راداست بازمی‌گردانید
خرد خود را از کیش پیامبر بینائی بخشید
و از سه راز پنهان که در دل داشت آن را آشکار ساخت
مادلی لبریز از بگانه پرستی و پرهیزکاری و نیکوکاری،

۱- یکی از غدیریه سرایان است که اگر خدا خواهد نام او در میان شاعران سده چارده یابد

و مادرستی و درستی به خدا گردید
 برای سروری نازیبان بنیادی نهاد
 که پیرامون آن را سرفرازی هاشمیان فرا گرفته بود
 کامزن راهی راست بود که پیدرانی راست رو بوی نموده
 و از بر گزیده‌ای به گزیده‌ای رسیده بود
 که گفتی مادرانشان نمی‌خواستند فرردی داشته باشند
 مگر پیامبر یا جانشین پیامبر باشد
 او نیز از پیشتر همچون پدرش از راه یافتگان بود
 و همواره نیز پای بر شاهراه راستین داشت
 سیراب شدن از آبشغور آئین خدا مادر آغاز شد
 و بافرزند پاکش طی به انجام آمد
 و شیخ محمد سماوی^۱ هم چکامه‌ای دارد که در پایان
 کتاب الحجة ص ۱۳۵ به چاپ رسانده و سر آغاز آن:
 از دست آن نگار نازک اندام ناریستان،
 دلمس همچون گوی است در دست بازبکران
 گویا من پیرامون هوس کرد بر آندمام
 تا یکی برابم روی می‌نماید و یکی روی نهان می‌دارد
 دچار کسی شدم که یرون خود را در جانی می‌زند
 که نگاه نیز بین از هم گسیخته می‌شود.
 در همانجائی که لبه تیغ‌های یمانی و نیزه‌ها در کار است
 در ماروهای ملند دودمانش چنان از او پاسداری می‌شود
 که گویا پدرش ابوطالب است

۱- یکی از غدیری سرایان که اگر خدا خواهد باوش بیاید. او (ره) در روز یکشنبه ۲ محرم سال ۱۳۷۰ در گذشت.

مایهٔ مریبلندی کردن فرازان و عموی پیامبر
 و بزرگهٔ مردمکین از خاندان غالب
 بلند پایه‌ای که هیچ مرغ شکاری
 خود را به فراز پایگاهش نتوانست رسانید
 هنگامی که نگاه خود را به بالا بردیم و آرام و بی‌وسه به او نگرییم
 نگاه ما بر می‌گردد و درج و گرفتاری را از میان می‌برد
 رحسار او برای دیدگان همه درخشان می‌گردد
 همانگونه که نیخ از پیام به در می‌آید
 بلند بنیاد سرفراری را بر چهارستون نهاد
 که به روشنائی ستارگان بودند
 از کسی همچون علی بگیر تا جعفر و از مردی مانند عقیل تا طالب
 آری همانان همردان فرومایهٔ دامن گستردهٔ یادمان در هم کشیده
 کیست که از میان پیادگان و سواران
 در بزرگی به پای ابوطالب رسد
 با خودداری از سازش، به شمشیر خود درمکه از دین پشتیبانی کرد
 به گونه‌ای که کسی را به حرم او راه نبود
 برای کاری که بر جویندگان، آشکار است نهایی به خدا گروید
 و فرود آمدن وحی بر احمد را راست شمرد
 و به انجام آنچه بر او بایسته بود برخاست
 پس چه بسیار جدائی است میان آنکس که تصدیق خود را پنهان دارد
 و آن دیگری که بعد و رخ، خود را جری تصدیق کنندگان نماید
 راستی را چه نیکو پناهی است برای گام زنان در راه راست و پرهیزگاری
 و چه خوب میزبانی برای خواهندگان و میهمانان
 آنگاه که دین درمکه يك یاد و بیش نداشت

او رشته امید بود که دین به آن آویخت
تا هنگامی که زنده بود
مردهای ده یافتگان را از دسترها به دور می داشت
اگر او نبود پیامبر بر گزیده،
نمی توانست آواز بردارد و راه روش را نماید.
و کایت پرستی

۱- با پشتگرمی به ردی که بر تپاه سازنده آن تنگ می آید به بهایی نمی کشید
شیخ حعفر بن حاج محمد نقی^۱ دارنده نگارنهایی چند نیز چکامه ای
دارد که آن را در سال ۱۵۴ از کتاب خود مواهب الوهاب فی فضائل ابی طالب که
در نصف ارجمند چاپ شده آورده و سر آغاز آن:
آذخش لبخند توهه چا را روشن کرده
شنمهایی که بر گونه ات می غلظد تشنگان را سیراب می سارد
تا آنجا که گوید:

هر چه رویدادهای سمنك پر روی هم انباشته باشد
باز چون پدر جانشین پیامبر را آوازدهم چهره دلم درخشان می گردد
همان عبدمناف .. ابو طالب - یاک عموی محمد
که پدران و یاکانی پاک هم داشت
هنگام جوانمردی به یاران می ماند و در پیش آمدهای سخت مشیر
هر که او را آواز دهد پناه می یابد در چشم انداز انجمن های ماه دو هفته می ماند
بزرگمرد مکیان و همان کس که با مشیر اراده اش
مردمان را به شاهراه اهنائی رسانید

۱- از حدیثی سرایان است که اگر خدا خواهد زسد گیاه گشوده اش در میان شاعران سده
۱۴ بیاید وی در روز شنبه ۸ محرم ۱۲۸۰ (ظاهر ۱۳۸۰) دست است (م) در کاظمین به رحمت
پروردگار مهران پیوست و جاز او را به نصف ارجمند آوردند

جوانمردی‌ها کردن خود وادریا بر او فرود آوردند
 در روزگار نیز بر نری راهبری را به سوی او افکند
 بیای امان، پیر مرد نوده محمدیان
 که آستانش سرای آرزوها و میهمان خانه در آیندگان است
 شمشیری که بزرگواری استوار، حمایت آن است،
 و سرفرازی نیز پیرایه حمایت آن گردیده
 در روزگاری آفریدگان راه‌راه راست می‌خوانند
 که مردم راه‌داست را نمی‌شناختند .
 چه بسیار شکست‌کاری که فریش از او دیدند
 و به آن وسیله دانستند که او یگانه یگانه‌هاست .
 همچون شیردادن او به بهترین آفریدگان احمد^۱
 و پذیرفته شدن درخواست او از خداداد سیراب شدن آن مرز و بوم^۲
 و لوید شیر صف‌شکن به فرزند او^۳
 و بهبود یافتنش به درخواست پیامبر راحما از خداوند^۴
 و بازگویی او از سرچشمه وحی پیش از آنکه بازآموده شود
 و ترکیدن زمین و جوشیدن آب از دل آن در هنگامی که وی نشسته بود
 و گزارش دادن او از زاده شدن شیر نازان خداوند^۵
 در روز زاده شدن پیامبر ستوده
 او را بر اسلام شیوه‌هایی است
 که سپس همچون کردن بندهائی آویزه کردن مسلمانان گردید

۱- حدیث ابن بزرگواری در پیشوای مائتة الاسلام کلینی در اصول کافی ص ۴۴۴ آورده

۲- بنگرید به آنچه در ص ۲۸۲ و ۲۸۱ آورده‌ام

۳- گزارش این داستان را در نگارش‌هایی چند از شیعه وسی توان یافت

۴- برگردید به ص ۲۸۵ و به شماره ۴ در بخش «چهل حدیث ...»

بهترین آفریدگان پیامبر بر گزیده داسرپرستی کرد
 و حقوق اورا با دوستی راستین مراعات نمود
 در کودکی او رایبرورد و اندکی پیش از بلوغ اداری پیروی کرد
 و چون سالخورده شد او را از گزند دشمنان پاسداشت
 و بخاطر او بود که چون قریب راه گمراهی و تبهکاری پیش گرفتند
 به دشمنی با ایشان برخاست
 چون دید آنان دست به هم داده اند
 تاسرور گردن فرزان و بهترین آفریدگان را بکشتند.
 پس با همان اراده ای خشم گرفت که از گروهی دلاوران یگانه به او رسیده بود
 همگان دارای منش و همت بلند و کارشان زود خورد باشمشیرها -
 او به گونه ای بر کشت که پایگاه داری و فرزدان و جان خود را
 برای فدا کردن در راه ستوده ترین پیامبران - احمد آماده کرده بود.
 و دریاری او به پای ایستاد تا آئین وی در همه شهرها درخشندگی یافت
 همچون نشئه درفش راهنمایی، فدایش شوم
 که او خود پشتیبان شیوا گونترین کسانی است که به زبان نازی سخن
 کرده اند

زیرا به راستی می دانست که وی
 بر گزیده پروردگار آسمان است و سالار همه ارجمندان
 و به راستی از یاکان خویش که پیامبر بودند
 حدیثی درباره او گزارش می کرد که زنجیرهای آن روشن بود
 در میان همه آفریدگان، چشم بمسوی او برداشت
 و با نرافه ای شادی بخت گفت:
 راستی که محمد پیامبر فرزند آمنه فرزندم از فرزندانم بالاتر است

هم بردمکی دستگی داد باره او مراعات کردم
 و هم سفارش‌های نیاکان را در باره‌اش به کار بستم.^۱
 ای پدر شیر نازان و جعفر طیار و همه پا کمر دانی که
 در زندان پیامبر راهنما نیز بودند
 چه بسیار شکفت کاری‌ها که از محمد دیدی
 و با گروه‌های دشگبران در ماره‌او به نفرین خوانی بر یکدیگر برخاستی
 از چسبیدن سنگ‌ها و در پنده شدن نامه
 و فرود آمدن باران و سخن گفتن جمادات^۲
 هیچ سرافرادی ای نیست مگر سرافرازی والای تو
 که کینه توزان را چشم‌در آوردی
 اگر چشمی، کالبدهای جوانمردی‌ها را ببند
 خواهد دید که نوروان آن کالبدهایی
 خداوند سپاس گفت آن کارهای درخشان تو را
 که با انجام آن‌ها فرشتگان هفت گنبد کردند راندامان گردانیدی
 خدا را از همت تو ! که کومه‌ای بلند از بیم واکنش‌هایت
 در برابر آن سرفرود آورد
 خدا را از همت تو ! که دشمنان بزرگواریت
 - با همان گروه بدکیشان - را به لرزه افکند
 خدا را از دست بخشندگات !
 که چه بسیار تهیدستان را بادهشکاریات زنده گردانیدی تا پایان
 و هم‌او را چکامه‌ای است در ۴۳ بیت که در ستایش سرور مکه ابوطالب (ع)

۱- در این بیت: «سجود ما نقلی چهار سوره از بزرگوارای‌های رسول خدا (ص) را
 پدیمی کند که برگه مکه ابوطالب به چشم خود دیده و داستان آن صادر ص ۲۶۴ و ۲۶۵
 و ۳۰۷ تا ۳۱۳ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و شماره ۳۲ از بخش و چهل حدیث ... گذشت

سروده و در ص ۱۵۱ از نگاشته او مواهب الوهاب می توان یافت و آغاز آن :
 «خدا را ای کسی که میان نشانه های به جامانده از سراها،
 آن خانه ها را می جوئی به ندو سلم که رسیدی نگار من سلمی را درود برسان»

این جا دیگر قلم را از دیبال کردن سخن بار می داریم زیرا دامنه گفتار،
 گسترده تر از آن است که در همین مجلد به آن پردازیم و امید داریم که اگر
 خدا خواهد دنباله پژوهش را در مجلد آینده بیاوریم
 و آخرین سخن ما این است که : ستایش خدای را که پروردگار جهانیان است.

ستایش‌های منظوم

سرایندگان و استادان ، سروده‌های بسیاری در ستایش این کتاب برای ما فرستاده‌اند همچون شیخ قاسم محی الدین و پزشك كار آزموده میرزا محمد حلیلی نگارنده کتاب معجم الادباء الاطباء و خطیب هاشمی سیدعلی مؤلف کتاب محمد بن حنفیه و شیخ علی سمادی و گوینده خدا بیامرزد شیخ محسن ابوجب حائری - که خاکش با کیزه باد- و شیخ اسد حیدر نیقی که ما از همگان سیاست‌گزار و خود امید داریم که سروده‌هایشان را در ضمن زندگینامه‌هایشان که اگر خدا خواهد همراه باشاعران قرن چهاردهم بیاید یاد کنیم و اکنون نیز همراه با سیاست‌گزاری اربابان اکتفا می‌کنیم به آنچه از فریحه شاعر علوی سید رؤف جمال‌الدین تراویده و نیز به سروده شیخ محمد رضا حالصی که درباره خاندان پیامبر سروده‌های بسیار دارد و نیز به سروده استاد عبدالصاحب دجیلی نگارنده کتاب شعراء العراق . سید آل جمال‌الدین گوید:



دلبر حقیقت در نامه‌الغدیر

در میان سطرهای آن مود که دلبر حقیقت پرده از رخ برگرفت.
و چراغ خود را به پرتو افشانی داداشت
چهره دل‌رایش را آشکار کرد و گریه بیشتر
ناراستی‌ها پرده‌ای تاریک بر آن پوشانده بود.
آن حقیقت است در «الغدیر»

اگر تو خردمندی به سوی آن شتاب و راهنمایی‌های آن را بپذیر
در گذشته روی نهفته بود و دست یافتن به آن دشوار می‌نمود.
و اکنون در برابر دلداد گاتش آشکار شده است.
به کودی رشکبران با درخشندگی روی می‌نماید
و چه بزرگ است آنکه با کوشش خود آن را آشکار ساخته
چه بسیار کسان که خواستند ما کلنگ کینه‌توزی
این ساختمان را ویران سازند ولی در کار ویرانگری پیروزی نیافتند.
۷۰/۰۰۰ کسی کار پیمان آن را به تباهی کشاندند.
مرگ برایشان باد که لایه‌های نهایی آن را نداشتند و دریافتند.
بی خردانه و از سر کین‌توزی پردمای بر آن افکندند.
و با این همه مگر درخشندگی سرسخت آن پوشیده می‌ماند؟
وای بر نصب باد که چه بسیار فروغ حقیقت‌ها را پنهان داشته
و بدعت‌ها را زنده ساخته.
نه منصفی هست که آنچه وجدان به حقیقت بدهکار است
به آن بدهد یا آن را بخشنود سازد.
دلبر حقیقت با آن پایگاه دالایش
در کردار کسانی استوار می‌ایستد که آن را دوست ندارند.
حقیقت را دادگرایی دوست می‌دارند که
از دوستی آن بر نگردند و جز آن به چیزی دل ندهند.
همچون امینی پسر احمد همان کسی که
آشکا را به یاری آن برخاسته و از کارهای آن هرگز نمی‌بره‌برد
در راه آن هرچیز گرانبهرانی را داده بی آنکه پاداشی بخواهد.
تا آنکه درزنده ساختن آن به پیروزی رسید
هان ای هم پیمان حقیقت! چه بسیار بدعت‌ها

روی در پرده داشت که تو پرده آن‌ها را دریدی.
 آن‌ها را در میان مردم آشکار ساختی تا
 بشناسند که راه راست را از کجا باید رفت و کوره راه‌های پر پرتگاه را
 از کجا.

آن است «المدیر» و معجزه‌ای را در دل خود دارد.
 که پایان نمی‌پذیرد و سال‌هایی دراز بر جای می‌ماند.
 گوارا باد تو را نامی نیکو که از میان نمی‌رود.
 و فردا نیز در سرای نعمت‌ها زیستن می‌گیری و دستکاری می‌بایی.

۲

و شیخ خالصی گوید :

به راستی امینی با کوشش‌هایی که باید سپاس داشت.
 در میان همه آفریدگان بر گذشتگان پیشی گرفت.
 نشانه‌های لطف خداوند، جدا جدا و به کثرت گوی نموده شد
 و کسی که دیده‌ای بینا داشت در میان مردم به خواندن آن‌ها پرداخت.
 او دریای دانشی است که همواره کشیده‌دندان آب آن
 همه حارا لریز می‌نماید تا آنجا که دریاها را شرم‌گین می‌سازد.
 خدا را چه بر فضیلت‌مردی که با ننگارش خود،
 سربلندی و بزرگی و کردن فرازی را همچنگه آورد.
 کسی که به ستایش او برخیزد هر چه سخن دراز کند
 و هر چه زندگی اش پیاید باز هم به بازگوگری یکنه هم از برتری او نتواند

رسید.

و هر سراینده‌ای که به ستایش او پردازد هر چه هم زندگی اش دراز باشد.
 باز در این کار سنگ تمام تواند نهاد

خداوند مهربان، آرزوهای او را
و هر چه را در دل نهفته دارد برآورده گرداند.
که راهنمایی‌هایی او باطل را از میان برد.
و در برابرینندگان، پرده از رخ حقیقت برگرفت.

جلد ششم القدیرش دریائی پر آب است.
که در آن، مردارهای نابان، بسیار عموان یافت
کتابی است که رازهای آسمانی و پاک را در دل خود دارد.
و به یاری آن، راه راست را روشن توان ساخت.
از آنالکه پیش از وی در گذشتند کیست که
مانند آنچه او نگاشته به قلم آورده باشد؟
نگارش او بوستانی از فرهنگ و ادب است که به خدا سوگند
با شکوفه‌های آن، روزگار درخشندگی خوشبوی خواهد شد.
و هرگاه آن را ورق می‌زنی
از برکتهای آن بوی مشک می‌شنوی
سرگذشت نامه خردمندان است
که ترا از منش و کردار گذشتگان آگاهی می‌دهد
این رسانائی آن که در دیدگان ما خود می‌نماید
بازده همان بیداری‌ها است که او بر دو چشم خویش هموار ساخته
از پروردگارم درخواست می‌کنم که جلد پس از آن را نیز
به من بنماید و به این گونه راهی برای راهنمایی‌ام بکنایم
و نیز هشتمین جلد را که پس از آن آید.
و هم دنباله‌های آن را که آرزو مندم بینم

و خداوند کرد آرنده بسیار دانی آن را
 در میان مردمان از بخشش های خود ارمغان فرستد.
 خداوند، روزگار و دست های بخشنده او را پایدار بدارد
 تا آنگاه که ایرها زیر انداز ما زمین را نمناک می سازند
 و خداوند او را برای ما مرجی پاینده بدارد
 که بهفته ها را در میان ما آشکار سازد
 خدا را چه یگانه مردی است که مادر خشنود گی های خویش
 چهره خاور زمین را روشنی بخشید و به آن نوید داد
 راه راست را که در پی فریب کاری ها
 پوشیده مانده بود برای گمراهان آشکار ساخت
 و کتاب هایی پراکند که به باری آن
 گمراهان بینادل گردیدند
 خدا را چه دانی کوشا و پژوهشگری
 که به خدا با آنچه پراکند به آفرینی تو دست بازید
 تا پایان چکامه

۳

واستاد دجیلی گوید :

آیا یگانه مردی توانا را درود نفرستادی
 که بی مانند و با اندیشه ای استوار باشد
 يك تنه در کام معالی درخشان فرورود
 تا با گوهری گرا بیا مردم را دیدار کند
 باماسخن می کنی و خود امین ماهستی
 و از همین روی دانشور امینی خوانده می شوی
 نگارش تو در باره غدیر - غدیر خم -

مدریاهائی از هنرها می‌یوندد
 و روز قدیر به‌جز فروغی نیست که به گردش پرداخت
 تاجهان و کیش ما داروشنی بنمشد
 با آنکه سدها از آن می‌گذرد چیزی به‌جز آن
 در پهنه سدها شایسته برجای ماندن نیست.

فهرست مطالب

آن چه را هنگام خواندن «الفدیو» باید به یاد داشت ص ۵ تا ۷

دنباله گفتگو در پیرامون بوبکر

بررسی سخنان او در دم مرگ (۱۷ تا ۱۶) و پشیمانی اش از :

تاخت بردن بر خانه فاطمه، وزشتی این کار $۲+۸+۹$

وازدن سوزاندن فجاء ۲ واژگشتن بر جای پیامبر ۲ تا ۴ + ۷ واژ...

آرزوی بوبکر: «کاش از پیامبر می پرسیدم چه کسی باید بر جای او بنشیند»

دبی جابودن این آرزو $۲+۳+۱۲$ تا ۱۶

پیامبر به اندازه معاویه وعایشه و ... نیز نمی دانست که يك رهبر نباید توده

را مانند رمه بی شبان رها کرده و وصیت نکرده بگذرد این پذیرفتنی نیست. ۷ تا ۴

بوبکر از پاسخ به پرسش های نامسلمانان درمی ماند ۱۷ تا ۲۲

آن گاه با این نا آگاهی هایش از روشن ترین زمینه هاست که گزارش گوئی

نموده و او را دانای از همگان - حتی علی - می شمارد. ۲۲ تا ۲۴

گواهی های پیامبر و یارانش بر دروغ بودن لاف هاشان ۲۴ تا ۲۶

نشانه هایی بر دانای بودن بوبکر و بررسی آن ۲۷ تا ۵۲ :

۱- تنها او می دانسته که پیامبر هم می میرد. ۲۷ تا ۲۹

۲- پاسخ وی با پیامبر یکسان بوده ۲۹ تا ۳۱

۳- تنها او می دانسته که پیامبر را کجا باید به خاک سپرد ۳۱ تا ۳۷

چهارمین نشانه بر دانای بودن بوبکر ۵۰- ۳۷

این را که: «پیامبران ارث نمی گذارند» تنها بوبکر گزارش کرده پس

گزارش های دیگران از کجا آمده؟ ۳۸ - ۳۷. آن سخن را چرا پیامبر به یارانش

نگفت تا ادعای ارث نکنند؟ ۳۸. تازه فدیو را پیامبر به فاطمه بخشیده بود که

گواهان او را نپذیرفتند و او را خشنناک و آزرده ساختند، با این که روشن بود از

داوری درستکارانه نمی رنجد ۳۰ - ۳۹. فزانهائی از سخنرانی او در گیر و دار فدیو

۳۹. آیهای قرآن که می رساند: «پیامبران ارث نمی گذارند» ۴۲؛ آیا این

آیه ها، ارث بردن از سرمایه دانش و پیامبری را می رساند؟ یا تنها پیامبر ما ارث

نمی گذارد؟ و آن هم: با دست آویزی که خود این همه جای چون و چرا دارد

و بر بنیاد گزارشی که خود بوبکر و عمرو عثمان و دیگر خلفاء، نادرستی آن را - باروش و رفتار خویش آشکار کرده‌اند؟ ۵۰ - ۴۲. برای دشنام گوئی به علی، عمروش را دشنام گو شناسانده‌اند ۴۶ - ۴۵. فرمان نامه مأمون درباره فدک و خرده گیری‌هایش بر بوبکر ۴۸ - ۵۰.

ابن حجر، گزارش درست راست و گزارش ساختگی و درست جا می‌زند و زمینه چینی‌های بی پایه می‌کند و این همه برای آن که داناتر بودن بوبکر را از علی آشکار سازد ۵۰ - ۵۲.

پانویس: شهر دانش و دروازه آن در سروده‌های پارسی ۵۶ - ۵۴.

دلیری خلیفه: ۸۰ - ۵۷

گریز پائی او در جنگ‌ها و در برابر دشمن ۵۹ - ۵۷. به گواهی علی، بوبکر دلیر ترین مردم است! بررسی در پیرامون این گزارش ۶۶ - ۵۹. ارزش برد و جاد بازی، کمتر از آن بود که بوبکر بدان پردازد! پاسخ این بهانه ۷۶ - ۶۶. به گواهی قرآن، بوبکر دلیر ترین مردم است! بررسی در پیرامون این گزارش ۷۹ - ۷۶ و ایز در گواهی ابن مسعود ۸۰ - ۷۹.

سریچی بوبکر و عمر از فرمان پیامبر ۸۵ - ۸۱.

خلیفه‌ای خدا ترس با جگری سوخته که بوی جگر سربان شده از آن می‌آید! ۸۶ - ۹۱.

در باره خوی بوبکر: ۱۰۵ - ۹۴

دشنام گوئی دو خلیفه به یکدیگر در برابر پیامبر ۹۲. دیگر دشنام گوئی‌های بوبکر ۹۴ - ۹۳. بررسی دلیل او در بر کنار نکردن کار گزار پیامبر ۹۷ - ۹۵. گزارشی دروغ در بردباری بوبکر ۹۷. قندی و درشتی او با دختر پیامبر ۹۷. آزرده شدن فاطمه و اکنش‌های او ۱۰۲ - ۹۸. آیا یاران پیامبر که بر رفتار بوبکر با فاطمه خرده می‌گرفتند کارشان نشانه بی گناهی بوبکر است؟ ۱۰۵ - ۱۰۲. ابن کثیر برای پشتیبانی از بوبکر، به فاطمه یش می‌زند ۱۰۵. گزارش‌هایی از پیامبر درباره این که: دهر کسی فاطمه را بیازارد مرا آزرده. ۱۰۶ - ۱۰۵. نام دشنام ۵۹ تن از سنیان که این گزارش‌ها را آورده‌اند ۱۱۲ - ۱۰۶.

داستان‌هایی خنده آور در یزدگوارای بوبکر:

نام بوبکر بر چهره خورشید نگاشته شده و برای ارج نهادن به نام اوست که هر روزه خورشید پس از سر کشی نمودن، سر به راه می‌شود ۱۱۷-۱۱۳.

ریش بوبکر: کور رایننا می‌سازد، گزارش‌های دیگری در برتری دستايش ریش او و فلسفه آن ۱۱۷-۱۲۳

پیامبر باید سخن بوبکر را بیش از گواهی جبرئیل ارزش دهد ۱۲۳-۱۲۴
خدا نام بوبکر را بر انگشت پیامبر نقش می‌کند ۱۲۴-۱۲۸

هشت بوبکر، ۳۰۰۰۰ سال راه، یهنا دارد، ۱۲۸-۱۲۹

خدا پیامبرش را دروغگو می‌سازد تا بوبکر را دروغگو نشانند ۱۲۹-۱۳۰.

اعجاز بوبکر در هنگام به کور رفتنش و انگیزه ساختن این افسانه ۱۳۱-۱۳۴.

جبرئیل، از بوبکر ترسید که به آدم سجده کرد و گرنه او هم، شیوه

اهریمن را به کار می‌بست ۱۳۴-۱۳۷.

بوبکر زبان بریده دوستش را می‌چسباند و دشمنان را بوزینه و خوک می

گرداند ۱۳۷-۱۳۳

بررسی گزارش در برتری بوبکر که می‌رساند او پیری سرشناس بوده

و پیامبر، او جوانی فاشناس ۱۴۳-۱۵۰، گردیدن افسار به پیامبر و دو بیعتی که با

او کردند ۱۵۰-۱۵۶.

گزارشی از کوچیدن پیامبر و یارانش به مدینه ۱۶۲-۱۵۶.

بررسی گزارشی در برتری بوبکر که می‌رساند او بزرگسال تر از پیامبر

بوده ۱۶۴-۱۶۲. گزارش‌هایی در مسلمان شدن بوبکر پیش از زاده شدن علی و

بررسی در پیروان زعمیه و زنجیرهای آن‌ها ۱۸۷-۱۶۴

گزارشی در برتری بوبکر که او را بزرگسال‌ترین یاران پیامبر می‌شناساند:

یادی از چهل تن از ایشان که همه بزرگسال تر از او بودند ۱۸۵-۱۷۸. بررسی

گزارشی که می‌رساند نیکی‌ها و برتری‌های بوبکر بر همگان می‌چربد ۱۸۸-۱۸۵

خورشید دست به دامن بوبکر می‌شود تا کیفری را که برای خودبینی‌اش

باید بچشد نیمه کلاه گذارد ۱۹۰-۱۸۸. کسی بوبکر و عمر را دشنام داد و دیوی

که در پوست سگ بود او را بگزید ۱۹۳ - ۱۹۰. ابلیس از خداوند می خواهد او را به کبفری که برای دشمنان بوبکر و عمر آماده کرده رساند ۱۹۷-۱۹۳

دل پیامبر در بارگاه خداوندی نیز، با شنیدن آدای بوبکر آرام می گیرد ۱۹۸-۱۹۷. بررسی ۲۰ گزارش کزافه دیگر در برتری بوبکر ۱۹۸-۲۲۲

آدم خدا را به آبروی سه خلیفه پیامبر و علی سوگند داد تا گناهش را پیامرزد ۲۱۵-۲۰۶. پدر هیچ یک از مهاجران به جز بوبکر-مسلمان نشدند انشاهای بسیار بر دروغ بودن این گزارش ۲۲۶-۲۲۲. دبی پایگی گزارش هائی که می رساند پدر و مادر او مسلمان شدند ۲۴۷-۲۲۶. آیه هائی از قرآن که درباره بوبکر و پدر و مادرش فرود آورده اند ۲۵۱-۲۴۷، هدف از این بگو مگوها گوشه زدن به پدر و مادر علی و کوچک کردن دینکوهش آن دراست. ۲۵۲

سروده های ابن ابی العبدید در ستایش ابوطالب ۲۵۳

آن چه روشن می کند ابوطالب مسلمان بوده ۳۸۲-۳۵۳:

الف: سروده های بسیاری از او ۲۷۴-۲۵۴

ب: نیکی ها و یاری های فراوان او به پیامبر و سروده های ستایش آمیز و سخنان شایسته او در بزرگداشت وی ۳۱۷-۲۷۴. ابوطالب در راه پشتیبانی از پیامبر، کمر به نبرد با گردنکشان زورمند قریش می بندد ۲۹۰-۲۸۵، و برادر خویش را نکوهش کرده ۲۹۵، علی را به همراهی با پیامبر و جانفشانی در راه وی و می دارد ۳۰۱ - ۲۹۶، و با شیوه کوبنده اش در برابر دشمنان پیامبر، رنج های بسیاری برد ۳۱۳-۳۰۱. در دم مرگ نیز سفارش می کند که به پیامبر بگردند و یامدار او باشند ۳۱۷-۳۱۳.

ج: پیامبر و دیگر پیشوایان اسلام، ابوطالب را می ستایند و به نیکی یاد می کنند

۳۳۸-۳۱۹. سخنان و سروده های دانشوران سنی در ستایش ابوطالب ۳۴۲-۳۳۸

د: شیعه درباره ابوطالب چگونه می اندیشد؟ ۳۴۲-۳۴۲. چهل گزارش دیگر در پیرامون وی و مسلمانی و بزرگواری او ۳۶۶-۳۴۵. کسانی که مسلمانی ابوطالب را در نگارش های جداگانه، روشن کردند ۳۷۰-۳۶۷. سروده هائی در ستایش او ۳۸۲-۳۷۰. سروده هائی در ستایش «الفیدر» و نگارنده آن ۳۸۸-۳۸۳.